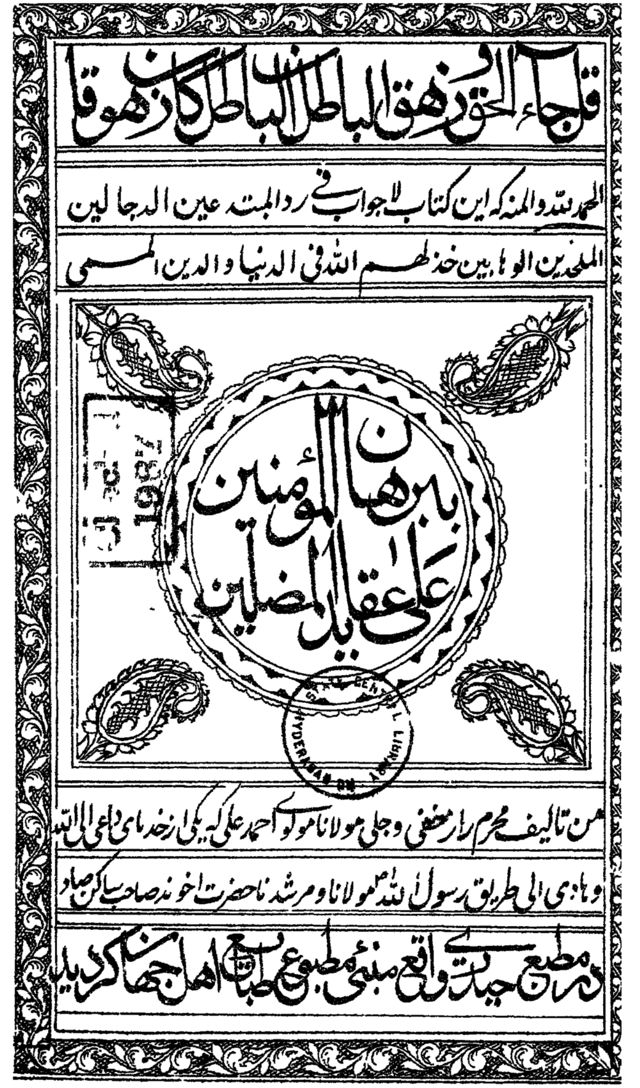


قد جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا

الحمد لله والمنة که این کتاب لاجواب فی رد المبتدعین الدجالین

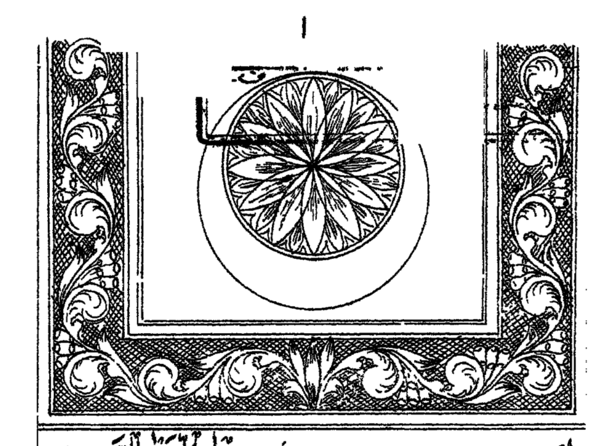
الملحدین الوهابین خذلهم الله فی الدنیا والدین المسمی

برهان المؤمنین علی عقاید المضلین

من تالیف محرم راز مصطفی وجلی مولانا مولوی احمد علی که یکی از خدام داعی الی الله

وهادی الی طریق رسول الله مولانا ومرشدنا حضرت اخوند صاحب ساکن صوا

در مطبع حیدری واقع منبئی مطبوع طبایع اهل جهان گردید



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ هَدَانَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَآ اَنْ هَدَانَا اللّٰهُ مَنْ يَّهْدِی اللّٰهُ فَلَا مُضِلَّ لَهٗ وَمَنْ يُّضْلِلْهُ فَلَا هَادِيَ لَهٗ وَنَشْهَدُ اَنْ لَّآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهٗ لَا شَرِيْكَ لَهٗ وَنَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهٗ وَرَسُوْلُهٗ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلٰى خَيْرِ خَلْقِهٖ مُحَمَّدٍ وَّاٰلِهٖ وَاَصْحَابِهٖ اَجْمَعِيْنَ

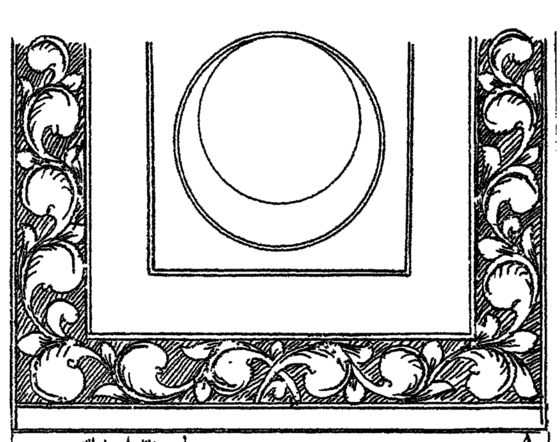
اَمَّا بعد احمد علی ولد محمد نعمان المعاز العرفانی قوم یوسف زئی ساکن الوقت مکّہ شریفہ کہ از خدمار آستانہ بارگاہ آن آفتاب ہدایت و عرفان و آن دیباچہ کتاب خدادانی و آن زبدہ باب سلطانی اعنی عارف

حقانی محبوب سبحانی مجدد ثلث ثالث و ثانی حضرت عالی مرتبت فارس
مضمار ناسوت شہسوار عرصۂ ملکوت نامی میدان جبروت
سامی دیوان لاہوت پیشوای کبرای عالیمقدار رہنمای صغرای
خاکسار منور گنبد دوار بنور کراماتہ کاشف کنہ اسرار بکشف مقاماتہ
صیقل کدورات ظلمات آئینہ کرامت مزیل آثار اشرار بہدایت
امامت مرشد زمرۂ سلوک ناصح فرقۂ ملوک کاشف مکاشفات
غیبی حاوی معاملات لاریبی اعنی جناب صاحبنا وسیلتنا
الی اللہ شیخ المشارق والمغارب شیخ عبد الغفور سلم اللہ الشکور
چنان میگوید مخفی نماند بجمیع اہل اسلام کہ درین زمان قوم
ضالین المضلین وگروہ دجالین وملحدین وفرقہ وہابیین مبتدعین
کہ خود ہا را موحدین ومہاجرین ومہدیین می شمارند وجمیع
مسلمین را مشرکین ومبتدعین می پندارند بنابرین از بلاد شان
خود ہا افرار کردہ سکونت در بیت اللہ شریف گرفتند و
در مسجد حرم اظہار مذہب خود را بہ یک از اہل علم قوم افغان
نمودند کہ یارسول اللہ گفتن شرک ہست نام بردہ شہود از اہل عرب

گرفته بنزد علماء اہل سنت وجماعت که عبارت از شیخ العلما
صاحب وجناب اعلم العلما مولوی رحمت الله صاحب
هندی و افضل الفضلا وانجب النجبا جناب ملا شکر صاحب
سلیمانی وغیر ذلک از علماء حقانی استغاثه کرد اوشان را
غیرت دین در پنبهٔ دل چپیدن گرفت این سخن را بنزد حاکم
الوقت بادشاه ترک دام حکمه رسانیدند نام برده را نیز همچنان
حالت دست داد که واسان خود را با اوشان کرده که قوم ضالین
را گرفته نزد شیخ الهنود ببرند بعد از ان چهار کس وهابی ها را گرفته
معه شهود پیش شیخ الهنود حضرت شیخ محمد حسن صاحب
سندی بردند نام برده بادشان فرمود که بگوئید یا رسول الله صلعم
آن گمراهان و بدکیشان بجای یا رسول الله صلعم لاحول ولا قوة الا بالله
گفتند نام برده بدست خود چوب گرفته هر قدر که میزدند تا بگویند
یا رسول الله صلعم اوشان از روی عناد میگفتند لاحول ولا قوة الا بالله
تا بحدی زدند که از زبان لبس مانده و در حبس فرستادند پس از ان
بوالی مکهٔ معظمه سیدنا شریف صاحب را این واقعه رسانیدند

جناب شریف صاحب فرمود که علماء اوشان را نیز گرفته درحبس
اندازید تا که خود از اوشان پرسان و استفسار نمایم فردای
یوم اوشان را بحضور خود طلبانند پرسید که شمایان درکدام
مذهب هستید علماء اوشان اظهار نمودند که خدای تعالیٰ در
فرقان حمید وقرآن مجید اطیعوا الله واطیعوا الرسول فرموده
اطیعوا الحنفی و الشافعی نفرموده مایان چگونه مذهب اختیار کنم شریف
صاحب را نیز آتش غیرت دین در پنبهٔ دل چسپیدن گرفت
بی اختیار شده بمشت و دستهامی کوفتند تا بجدی آن طایفهٔ مردودا
زدند که انگشت شریف صاحب شکسته و شهادت یافت وآن گروه
لعینان و بابی ها را درحبس وقید و زندان سخت بیند ختند ومنجمله هذا
ماجرا در زیر تحریر وتقریر بنوک قلم فیض شیم آورده برای اطلاع ساختن
ملک البرین والبحرین وخادم الحرمین الشریفین فرستاده ازانجا
جواب باصواب وفرمان واجب الاذعان از سلطان سلطان
مالک الرقاب والامم خاقان الاعظم چنان رسید که حکم شرع
شریف نبوی صلی الله علیه وآله وسلم براین قوم جاری وثابت

فرمائید تا در دین چراغ عالم و سراج جهان نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
قصور واقع نشود بنا براین کہ قتل در زمین حرم شوخی و بی ادبی
میدانند حکم بر فرار و تاراج قائلین این الفاظ شنیعہ کردند و دیگر آن
اکہ عبارت از دو ہزار و بیست و پنج کس است ۲۰۲۵ در مذہب امام ابوحنیفہ
صاحب رحمۃ اللہ علیہ و امام شافعی علیہ الرحمہ مدخل و داخل
گردانیدند و بغیر از فقہ شریف دیگر چیزی نخوانند و نہ بخوانانند اللہم انصر من
نصر الدین و اخذل من خذل الدین این اشتہار بنا برین است کہ فرقہ دجالین
را ہر جا کہ باشند دشمنی و سرزنش و عداوت و عناد از برای خوشنودی
و رضامندی خدا و رسول صلعم و برادران اہل ایمان کردہ باشید
کہ ایشان لشکر دجال لعین ہستند و مخبر صادق بخرابی دین خود
در آخر زمان باین فرقہ دجالین در تمام احادیث نسبت کردہ و گفتہ
کہ لشکر دجال لعین این قوم خواہد بود و این گمراہان خود را مہدیین
می پندارند اعوذ باللہ من اعتقادہم و اقوالہم و اعمالہم فقط



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى اختار لنفسه الدوام والحكم بالموت والفناء على الخواص والعوام وساوى فى التراب بين الملوك والخدام فسبحانه من عزيز الاصنام ومن مليك لا يرام ومن متكبر لا يعجزه الانتقام خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة ايام ثم استوى على العرش متفرد بالبقاء والدوام ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك العزيز العلام ونشهد ان سيدنا ونبينا وحبيبنا وشفيعنا ومولانا محمد عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم صاحب التاج والمعراج والبراق

والمقام وافضل الانبیا علیہم السلام صلی اللہ علیہ وعلیٰ
آلہ واصحابہ الکرام وعلی المجتہدین الماضین العظام
وبعدہ فیقول العبد المذنب الراجی الی رحمۃ للہ رب
العالمین بل لاشئ فی الحقیقۃ المسکین احمد علی قوم
یوسف زئی ساکن المکۃ الشریفۃ زادہا اللہ تعالیٰ تکریما
وتعظیما فی زمان حضرت شیخ الاسلام والمسلمین قطب
الاقطاب غوث الاغواث سلطان العلماء الکرام
رئیس الاتقیاء العظام صاحب السخاوت والشجاعت و
الصمصام ذی القدر والاحترام المجاهد فی سبیل اللہ
فنا فی اللہ شیخ الشریعۃ والطریقۃ والحقیقۃ والمعرفۃ
قدوۃ السالکین عمدۃ الفاضلین پیشوای اهل یقین
زین العارفین حضرت شیخ مولنا ومرشدنا وهادینا
ومهدینا ووسیلتنا فی الدارین در علوم ظاهر مثل
مهر اظهر و در حقایق باطن مثل جان ارفع واستر جناب ولایت
مآب قدسی الالقاب سالک کامل عارف مکمل مخزن اسرار وحضور

حضرت شیخ عبد الغفور سلمه الشکور صاحب السیف و القلم قاتل الکفرة و البدعة و عبد الصنم ادام الله اقباله و افاض البرکاته اللهم ارزقه طول العمر و العافیة و البقاء اللهم افتحه فتحا مبینا اللهم انصره نصرا عزیزا

شعر

آفتاب آسمان علم فضل و ورع دین
مقتدا و رہنما صاحب امام العارفین

معدن لعل لب کو یاد کہستان سواد
با طلوع کرده خورشید معانی زان زمین

حامی دین محمدؐ حاوی جملہ علوم
قاتل اعدا، دین حارس شرع مبین

اختر برج شریعت در درج معرفت
واقف سر حقیقت خاتم دین را نگین

رمز دان کنت کنزا کاشف اسرار غیب
عامل الفقر فخری عالم علم الیقین

دست جودش عروة الوثقی ست بهر عارفان
دامنش مستر شدآن فیض را حبل المتین

ماحی آثار بدعت قامع بنیان کفر
ناسخ طومار شرکت رافع اعلام دین

سالکان راه حق را بر درش هر دم ز غیب
میرسد آواز طبتم فادخلوها خالدین

در ریاضات عبادات کرامات کمال
نادر العصر است اینزم در همه روی زمین

در کرامات خوارق شهره آفاق شد
خاص در هند و خراسان و عرب هم ترک چین

کشت از یمن قدومش کوه و صحره سواد
مثل فردوس نعیم و جنت خلد برین

هست در تلقین چو اکثیر از اله — بر مس قلب قلوب قاصرین مذنبین

تا بود اجراء شرع رونق دین در جهان — باد فیضش شامل هر خاص عام مؤمنین

گر ز طوف آستانش بنده مهدی قاصر است — لیک یادش همی بر خاک میمالد جبین

وله ایضا

ز آمد آمد تشریف صاحب چون نان جوشیدن دلها — الا یا ایها الساقی ادر کاسا و ناولها

ره باریک انگلستان نصارا دیده و گفتند — که عشق آسان نمود اول ولی افتاد مشکلها

نشد مرئی بر اهل کین عروس حجله مقصد — ز تاب جعد مشکینش چه خون افتاد در دلها

فرو نگذاشت آنحضرت طریق حرب با مانش — که سالک بیخبر نبود ز راه و رسم منزلها

ز حال کونسل آنها که و مه جمله آگه شد — نهان کی ماند آن رازی کزو سازند محفلها

نصارا را هنوز اول قدم از جان نشد بیرون — جرس فریاد میدارد که بربندید محملها

ز جوش جیش نصرانی به بحر خون طپیان گفتند — کجا دانند حال ما سبکساران ساحلها

بامید شهادت غازیان مهدی فدا گشتند — متی ما تلق من تهوی دع الدنیا و اهملها

آنکه تشریف خوشش هرگز نگنجد بر زبان — آنکه اوصافش نمی آید بتقریر بیان

سایهٔ حق آفتاب روی نورافشان اوست — از جبین می تابدش نور هدی خورشید سان

سرو قد گلرخ یوسف لقا دارا نژاد — خوش سخن شیرین زبان نکته سنج خوش بیان

در شریعت مستقیم در طریقت بالیقین
در حقیقت دوربین در معرفت ہم نکتہ دان

نور چشم مؤمنان کل میخ چشم مرتدین
غازی شمشیر زن اقلیم گیر از کافران

در سخاوت حاتم طائی بنزدش چون گدا
دادِ عدلش را نداده در جهان نوشیروان

تقبل یا ولی الله سوالے
اغث یا غوث امد دنی بحالے

خدا را یا ولی ذات عالے
بملک اہند اارشاد والے

یقین گشته که هستی قطب ارشاد
جهان از فیض و رشد تست آباد

تو شاہی بر سر ابدال و اوتاد
غلامان تو از قید و غم آزاد

وجودت آیت از رحم الٰہے
بملک فقر شاہ بی سپاہے

شده شرع نبی از تو مباہے
رسیده فیضت از مہ تا بماہے

بشرق غرب روشن گشته نامت
منور ربع مسکون از پیامت

تو غوث وقت ہستی با کرامت
خدا دارد ترا ہر دم سلامت

بظاہر نام پاکت حرز جانست
بباطن با فیوضاتت روانست

چگویم مدح کین شیخ زمانست
امام وقت شاہ عارفانست

بمحض لطف بیہمتای داور
مجدد ہر صدی باشد مقرر

نمایم نکتهٔ از صدق صادر
مجدد وقت ما ہستی تو ظاہر

فی رد اہل النجد واہل الهواء والبدع والزنادیق
وسمیته ببرہان المؤمنین علی عقاید المضلین
الباب الاوّل فی بیان عقاید سیّد امیر ساکن کوٹ
وثبوت تکفیرہ وتزندقه مع شواہدہا وبیان فضایل
الشہادۃ فی اول ہذا الباب الباب الثانی
فی بیان قبول الشہادات علی عقاید سید امیر
المذکور ہل تقبل امر لا الباب الثالث فی بیان
توبة الزندیق ہل تقبل امر لا بینوا وتوجروا
الباب الرّابع فی بیان الساکت والمشکک والمتلبث
فی تکفیر سید امیر وتوابعه ومعاونه ومواکلته
الباب الاول فی بیان عقاید سیّد امیر ساکن کوٹ
وثبوت تکفیرہ وتزندقه مع شواہدہا وبیان
فضایل الشہادت کتاب الشہادات بعد کتاب ادب
القاضی وبینہما المناسبة اذ القاضی فی قضائه یحتاج
اوّلاً الی شہادۃ الشہود عند انکار الخصم ثم ان

محاسن الشهادة کثیرة و فضایلها عزیزة و منها ان
الشهادة صفة من صفات الله تعالیٰ الذاتیة قال
الله تعالیٰ ثم الله شهید علیٰ ما یفعلون وقال و
الله علیٰ کل شیٔ شهید ولا یشك عاقل فی حسن صفات
الله تعالیٰ کالعلم والقدرة و منها ان مبنی الشهادت
علی الصدق و الصدق حسن المعنی فی عینه بحیث لا یقبل
النسخ ولا یتبدل حسنه فی وقت من الاوقات ولا یشك
فی حسن شیٔ کان حسنه لذاته اذ الشهادة لیست الا اخبار
بصدق عند القاضی و کانت الشهادت حسنة لذاتها
بحسن الصدق لذاته فان قلت کم من خبر صدق و هو
منهی عنه فلو کان الصدق حسنا لمعنی فی عینه
لما ورد النهی وذلك کتزکیة النفس والغیبة قال الله
فلا تزکوا انفسکم والتزکیة اخبار عن نفسه بما یحمد له
هو فیه و کذلك الغیبة قال الله تعالیٰ ولا یغتب بعضکم
بعضا والغیبة اخبار عن حال رجل بما یشینه الذی هو

اما اللغة فالشهادة هي الاخبار بصحة الشئ عن مشاهدة وعيان فعن هذا قالوا انها مشتقة من المشاهدة التي تنبئ عن المعاينة فسميت الشهادة بها لان السبب المطلق للاداء المعاينة فسمي الاداء الشهادة اطلاقا لاسم السبب على المسبب وقيل هي مشتقة من الشهود بمعنى الحضور لان الشاهد يحضر مجلس القاضي للاداء فسمي الحاضر شاهدا واداءه شهادة واما في اصطلاح اهل الشريعة فهي عبارة عن اخبار بصدق مشروطا فيه مجلس القضاء ولفظة الشهادة فقولنا اخبار بصدق جنس تدخل تحته الاقرار والدعوى والانكار و الشهادة فان كل واحد منها اخبار بصدق اذا كان الامر على وفاق ما قالوا فان الاقرار اخبار بما في يده لغيره والدعوى اخبار بما في يد غيره لنفسه وقولنا مشروطا فيه مجلس القضاء ولفظة الشهادة فصل يخرج هذه الاخبار و سائر الاخبارات الصادقة عن الشهادة واما سببها فنوعان

سبب فی حق التحمل وسبب فی حق الاداء اما فی حق التحمل
فمعانیه سبب تحمل الشهادة ومشاهدته واما فی حق الاداء
فطلب المدعی من الشاهد اداء الشهادة وخوف فوت
حق المدعی حتی انه لو کان عنده شهادة ولم یعلمها المدعی
وهو فی حال لو لم یشهد یفوت حق المدعی یلزم علیه اداء
الشهادة واما شرطها فالعقل الکامل والضبط والولایة
والقدرة علی التمیز بین المدعی والمدعا علیه ولم یذکر الاسلام
لان الکافر اهل الشهادة فیما بین الکفار واما رکنها فاستعمال
لفظ اشهد علی وجه الاخبار عند القاضی عند استجماع
هذه الشرایط فقید بقوله علی وجه الاخبار احتراز
عن استعمال لفظه اشهد علی وجه القسم کما مر فی الایمان
واما حکمها فوجوب الحکم علی القاضی بما یقضیه الشهادة
وفی المبسوط ثم القیاس کون الشهادة فی الاحکام لانه
خبر محتمل للصدق والکذب والمحتمل لا یکون حجة ملزمة
ولان خبر الواحد لا یوجب العلم والقضاء ملزم فیستدعی

موجبا للعلم الا ترى ان الشهادة اللتى هى دون القضاء
تستدعى سببا موجبا للعلم و هو المعاينة فا القضاء
اولى و لكنا تركنا ذالك بالنصوص اللتى فيها للحكام با العمل
الشهادة من ذالك قوله واستشهدوا شهيدين من رجالكم
وقال اثنان ذوا عدل منكم و قال عليه السلام البينة
على المدعى و فيه معنيان احدهما حاجة الناس الى ذالك
لان المنازعات والخصومات تكثر بين الناس و تتعذر
اقامة الحجة الموجبة للعلم فى كل خصومة والتكليف
بحسب الوسع والثانى معنى اكرام الشهود حيث جعل
الشرع شهادتهم حجة لايجاب القضاء مع احتمال الكذب
اذا ظهر رجحان جانب الصدق واليه اشار النبى صلى
الله عليه وسلم فى قوله اكرموا الشهود فان الله تعالى
يحيى الحقوق بهم ولما خص الله تعالى هذه الامة بالكرامات
وصفهم بانهم شهداء على الناس فى القيامة فقال الله تعالى
وكذالك جعلنا كم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس

وقد يجب العمل بما لا يوجب علم اليقين كالقياس بالاحكام
بغالب الرأى فى الاجتهاد والشهادة فرض يلزم الشهود
لا يسعهم كتمانها كذا فى النهاية لقوله تعالىٰ فاستشهدوا
شهيدين من رجالكم فان قيل هذا النص ورد فى المداينات
لما مرّ فكيف يكون حجّة فى الحدود والقصاص قلنا
العبرة لعموم اللفظ لا بخصوص السبب حتىٰ ان هذا الاٰية
جعلت حجة فى غير المداينات من الحقوق اللتى تثبت
مرّة بالاقرار ومرّة بالشهود ولا حق يثبت شرعا بالشهود
للتى فوق الاثنين سوى حد الزنا فتعين ثبوت ساير الحقوق
بالاثنين من الشهود ومن ساير الحقوق بقية الحدود
فيثبت بشهادة رجلين وفى المبسوط ثم القياس ان يكتفى
بشهادة الواحد لانّ رجحان جانب الصدق يظهر فى خبر
الواحد بصفة العدالة ولهذا كان جنس لواحد العدل
موجبا للعمل وكما لا يثبت علم اليقين لخبر الواحد لا يثبت
بخبر العدد ما لم يبلغوا حد التواتر فلا معنى لاشتراط العدد

ولكن تركنا ذالك بالنصوص التی فیها بیان العدد فی الشهادات
المطلقة کقوله تعالیٰ واشهدوا ذوا عدل منکم
کذا فی الکفایة نوع آخر اذا شهد الشهود علیٰ رجل بالزنا
ثم غابوا وماتوا بعد القضاء والامضاء لایغیر القضاء ولا
الامضاء وان ماتوا قبل القضا او بعد القضاء قبل الامضا
فان کان الحد رجما یمنع القضاء لان البدایة فی الرجم انما
یکون من الشهود فاذا غابا او ماتا قبل القضاء او بعد القضا
قبل الامضاء یمنع القضاء کذا فی المحیط القاضی البرهانی
وبعد ان سیدا میر ابن محمد سعید من مرید سید احمد
واسماعیل الوهابی واخذ هذا الاعتقاد منهما ساکن کوٹه
لما کمل فی کفره وتزندقه واشتهر فی اوطانه فاظهر بعض
عقایده وکتب واشاع وانتشر واکثر الفساد فی الناس یوما
فیوما فاجتمع علماء الثقات من الاوطان کالفشاور والسوات
والکابل وغیرها من جمیع بلاد اهل الاسلام بعد المرات
الثلاثة من توبته وتجدید اسلامه فی القریة کالفانے

فی موضع البنیر من توابع السواد فی سنة احد وثمانین
ومائتین والف من الھجرة النبویة صلی اللہ علیہ وسلم
فی یوم خامس عشر فی شھر ربیع الثانی فطلبوا منہ
الحضور للتحقیق کما فی مرات الثلاثة فلم یجیٔ فاضطر
العلماء وطلبوا الشھود العدول الذین رآ فیہ امور المخالفا
للدین القویم وجاء شاھدین فاضلین عادلین فی المرتبة
الاول من مریدہ نظر محمد الفاضل ساکن کاتلنگ و
الفاضل محمدی ساکن تورنگ زئی وشھداء علی ان
سید امیر المذکور قال حین خطب ان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کان متوجھا الیٰ قلب نفسہ لیسلم فلم یسلم
الیٰ حین موتہ فحکم ھٰذہ الشھادة کفر بالاتفاق لان تکفیر
کل مؤمن کفر فتکفیرہ صلی اللہ علیہ وسلم مطلقا کفر
بطریق الاولیٰ بل سبہ صلی اللہ علیہ وسلم ان رضی بالظلم
او بالمعصیة فانہ یصیر کافرا والاستحسن الکفر والظلم والمعصیة
فانہ یصیر کافرا وکذالک لو لم یفرق بین الکفر والاسلام

او لم یفرق بین المعصیة والطاعة او بین الحلال والحرام
فانہ یصیر کافرا وکذلک لو نوی ان یکفر فانہ یصیر کافرا
فی الحال کذلک لو شہد علی احد من المسلمین بالکفر فانہ
یصیر کافرا فی الحال وکذلک لو ظہر من نفسہ شعائر
الکفار من غیر تقیة فانہ یصیر کافرا کذا فی التمہید ابوا
الشکور السالمی ومن شتم محمد النبی صلی اللہ علیہ وسلم
من غیر اضطرار کان کافرا العیاذ باللہ تعالیٰ واللہ
الموفق کذا فی النہایة فی کتاب الاکراہ ولو عاب نبیا
یکفر فی الینابیع لو عاب النبی علیہ السلام بشیء من العیوب
یکفر لانہ استخفاف بہ وفی الاصل من سب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم او غیرہ من النبیین من مسلم او کافر
قتل وفی المحیط من شتم النبی صلی اللہ علیہ وسلم او اہانہ
او عاب فی امور دینہ او فی شخصہ او فی وصف من اوصاف
ذاتہ سواء کان الشاتم مثلا من امتہ او غیرہا وسواء کان
من اہل الکتاب وغیرہ ذمیا کان او حربیا سواء کان الشاتم

او الاهانة او العيب صادرا عنه عمدا او قصدا او سهوا
او غفلة او جدا او هزلا فقد كفر خلود بحيث ان تاب
لم تقبل التوبة ابدا لا عند الله ولا عند رسول الله صلى
الله عليه وسلم ولا عند الناس وحكمه فى الشريعة
المطهرة عند متأخر المجتهدين اجماعا وعند اكثر المتقدمين
القتل قطعا ولا يداهن السلطان او نايبه فى حكم قتله
كذا فى خلاصة الكبرى فى كتاب الفاظ الكفر اذ فيه اذ
وراء الشريعة الحنفية والكتاب وسنة النبويه وعدم
الاعتماد عليهما وتجويز الخطاء والبطلان فيهما العياذ
بالله تعالىٰ فالواجب على كل من سمع مثل هذه الاقاويل
الباطلة الانكار على قايله والجزم ببطلان مقاله
بلا شك ولا تردد ولا توقف ولا تلبث والا فهو من جملتهم
فيحكم بالزندقة عليهم كذا فى الطريقة المحمدية فالواجب
علىٰ كل من سمع امثال تلك الاقاويل الباطلة الانكار
علىٰ قايله والجزم ببطلان كلامه بلا شك ولا تردد ولا

توقف ولا تلبث والا فهو يكون من جملتهم ويحكم عليه
بالزندقة لما كانوا فى الاعتقاد بهذه المرتبة كان بينهم
وبين الشيطان مناسبته فيوبهم كذا فى خزانة الاسرار
وقد اتفق الائمة على امن ارتد عن الاسلام وجب قتله
وعلى ان قتل الزنديق واجب وهو الذى يسترالكفر و
يظاهر بالاسلام كذا فى ميزان الشعرانى من نفسه كل
مسلم ارتد فتوبة مقبولة الاجماعة من تكررت ردته
على ما مروالكافر بسب النبى من الانبياء فانه يقتل حدا
ولا تقبل توبة مطلقا ولو سب الله تعالى قبلت لانه
حق الله تعالىٰ والاول حق العبد لا يزول بالتوبة ومن
شك فى عذابه وكفره كفر كذا فى درالمختار فى باب
المرتد كل كافر تاب توبته مقبولة فى الدنيا والاخرة
الاجماعته الكافر بسب لنبى من الانبياء وبسب الشيخين
او احدهما او بالسحر ولو امرءة وبالزندقة اذا اخذ قبل توبة
كذا فى الاشباه النظائر والفرق بين السب لنبى صلى الله

وجاء شاہ عالم
باضلش فعالمتنبہ الثانی

علیہ وسلم وبین سب اللہ تعالیٰ ان سب اللہ تعالیٰ دون من سب النبی صلی
اللہ علیہ وسلم کذا فی خلاصۃ الکبریٰ وجاء من مریدہ
محمد صادق الفاضل ساکن تنکی وجمعدار ساکن ٹوپی
وشہداء علی ان سید امیر المذکور قال ما فی ابطا جبرئیل
علیہ السلام فی ہذہ الایام فاجاب بان القصور فیکم والا
فالجبرئیل یمشی فی سککنا کواحد من الکناسین
ہذا ایضا کفر فان الملائکۃ ممن یجب تعظیمہ کذا فی الحمادیۃ
قال اللہ تبارک وتعالیٰ من کان عدوا للہ وملائکتہ و
رسلہ وجبریل ومیکال فان اللہ عدوٌّ للکافرین
ای لہم فجاء بالظاہر لیدل علی ان اللہ تعالیٰ انما عاداہم
لکفرہم وان عداوۃ الملائکۃ کفر کعداوۃ الانبیا ومن
عاداہم عاداہ اللہ تعالیٰ کذا فی التفسیر المدارک ومن
ابغض ملکا یصیر کافرا ومن شتم ملکا یصیر کافرا والایمان
بہم واجب والملائکۃ والانبیاء سواء والدرجۃ و
الرتبۃ ثبت انہم افضل من الاولیاء من الانس کذا

فی التمہید ابو شکور السلمی وان شتم الملائکۃ کالانبیاء
علیہم السلام ومن حوادث الفتوی مالو حکم حنفی یکفرہ
بسب نبی فی الدر المختار لو قال لا اسمع شہادۃ فلان وان
کان جبرئیل ومیکائیل یکفر رجل عاب ملکا من الملائکۃ
قال ابو ذر رضی اللہ عنہ الاستخفاف بالملک کفر کذا فی
فتاوی عالمگیری الجزء الثانی النوع الثالث کفر حکمی
وما جعله الشارع بالتکذیب کاستخفاف ما یجب تعظیمہ
من اللہ تعالیٰ وکتبہ وملائکتہ ورسولہ والیوم الاٰخر
ومافیہ والشریعۃ وعلومہا والرضاء بکفر نفسہ مطلقا
وبکفر غیرہ استحسانا لہ بالاتفاق ومطلقا عند البعض و
التکلم بما یوجبہ طائفا من غیر سبق اللسان عالما بانہ
کفر بالاتفاق وجاہلا بہ عند عامۃ العلماء وکذا الفعل
ولو ھزلا ومزاحا بلا اعتقاد مدلولہ بل مع اعتقاد
خلافہ فانہ یکفر بہ عند اللہ تعالیٰ ایضا فلا یفید اعتقاد
الحق وسببہ قصد اظہار الظرافتہ والبلاغتہ واتیان الامر

الغريب وتطييب المجلس واضحاك الحاضرين بالهزل والهزء
والمزاح اوشدة الغضب والضجر وبالجملة الخفة والشره على الكلام
والمحاكات وعدم حفظ اللسان والاعضاء وعدم المبالات
الكفر بعد الايمان من حبط الطاعات كلها وذهاب
النكاح وحل دمه وحرمة ذبيحته وعذاب المخلد فى
النار بدون التوبة كذا فى طريقة المحمدية واما الهازل
والمستهزء اذا تكلم بالكفر استخفافا ومزاحا واستهزاء
يكون كفرا عند الكل وان كان اعتقاده خلاف ذلك
الاستخفاف فى الدين فانه يصير كافرا رجل قال لغيره
ديدار تو بر من چنانست كه چون ديدار ملك الموت اختلفوا
فيه قال اكثرهم يكون كفرا وقال بعضهم ان كان ذلك
لعداوة ملك الموت يصير كافرا كذا فى قاضيخان نوع اخر
فى ما يعود الى الملائكة عليهم السلام اذا قال لغيره رويتى
ابالك كرو يتد ملك الموت فهو خطاء عظيم وهل يكفر
هذا القايل فيه اختلاف المشايخ بعضهم قالوا يكفر واكثرهم

علی انه لا یکفر وکذلک لو قال چون روی تو ملک الموت بینی
پندارمی که ملک الموتست ولو قال روی فلان را دشمن دارم چون
روی ملک الموت اکثر المشایخ علی انه یکفر کذا فی محیط القاضی البرهانی
بدانکه هرچه بدو ایمان آوردن واجب است استخفاف و بازی
کردن بدان کفر است وبروی هزل و افسوس یاد کردن بروجه نقص
وعیب ونکوهش کردن کفر است ازبهر آنکه ایمان آوردن بدان
واجب است وآنرا بزرگ داشتن واجب است ایمان آوردن
بخدای را وصفات او وبنامهای او واجب است وای فرض هست و
ایمان آوردن به پیغمبران علیهم السلام وبقرآن وبوعدهای ایزد
تعالی واجب است ای فرض هست چنانچه دراول کتاب ذکر کرده است
پس خدای تعالی باصفاتی از صفات او یا نامی از نامهای او را
برای هزل وفسوس یا بروجه نقصان وعیب یاد کند کافر شود فی الصلوٰة
المسعودی وجاء من مریده فضل احمد العالم ساکن
مرغوز وعبد البصیر الفاضل ساکن اباخیل وشهدا
علی ان سیدا میر المذکور قال کل عالم حسن الخلق فهو

جاء شاهدان
ضلعی الثالث [illegible]

بگو

لائق للنبوة وهذا ایضا کفر اعلم بان الواجب علی کل عاقل
ان یعتقد ان محمدا صلی الله علیه وسلم کان رسول الله
والآن هو رسول الله ولا یجوز العزل والخلع عن النبوة
علی ما ذکرنا وکان ختم الانبیاء ولا یجوز بعده ان یکون
نبیا غیر نزول عیسی علیه السلام وکانت مدة عیسی علیه
الصلوة والسلام قبله بالرسالة والشریعة و وفاته یکون
بعده وقالت الروافض ان العالم لا یکون خالیا عن النبی
قط هذا کفر لان الله تعالی قال وخاتم النبیین ومن ادعی
النبوة فی زماننا فانه یصیر کافرا ومن طلب منه المعجزة
فانه یصیر کافرا لانه شك فی النص ویجب الاعتقاد بانه
ما کان لاحد شرکة فی النبوة بمحمد صلی الله علیه
واله وسلم بخلاف ما قالت الروافض ان علیا کان
شریکا لمحمد صلی الله علیه وسلم فی النبوة وهذا
منهم کفر ویجب الاعتقاد بان محمدا صلی الله علیه وسلم
کان اعلم الخلایق وافضلهم بخلاف ما قالت الروافض ان

علیا کان اعلم من محمد صلی اللہ علیہ وسلم وافضل
وھذا منہم کفر وقال بعضہم ان جبرئیل علیہ السلام غلط
فی الوحی لان النبوۃ کان لعلی رضی اللہ عنہ فغلط
جبرئیل علیہ السلام واوحی الی محمد صلی اللہ علیہ وسلم
وھذا کفر لان اللہ تعالی قال محمد رسول اللہ ولانہم و
وصفوا اللہ تعالی بالجہل لان الغلط لا یکون من الملائکۃ
ولو جاء منہ فکیف یجوز من اللہ تعالی وقال بعض الحشویۃ
ان عزرائیل علیہ السلام غلط فی قبض روح فلان من المدینۃ
او من الروم والقول بہ کفر فی ابطال الحیوۃ وحدوث
الممات ولو جاز الغلط علی عزرائیل علیہ السلام لجاز الغلط
علی جبرئیل علیہ السلام ولو جاز علی جبرئیل علیہ السلام
فرب ما یکون الرسالۃ لعلی رضی اللہ عنہ فجاء الی محمد
صلی اللہ علیہ وسلم او کان لفرعون فجاءت الی موسی علیہ
السلام ومن جوز الغلط فی الوحی عن جبرئیل علیہ السلام
فانہ یصیر کافرا بلا خلاف اوما ما قالۃ الروافض ان علیا رضی اللہ

عنه کان اعلم من النبی صلی اللہ علیہ وسلم لانہ کان بمنزلۃ
الخضر من موسیٰ علیہ السلام و کان لعلی علم الکوائن بدلیل ماروی
عن عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما انہ قال لعلی علم الکوائن
قلنا انما کان لہ تلک العلوم بتعلیم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایاہ لان
النبی صلی اللہ علیہ وسلم علمہ ذلک بدلیل ماروی عن علی عیسی رضی اللہ
عنہ انہ قال بعثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال لی افتح فاک
ففتحت فی فنفث فی فی فلم یلتبس علی بعد ذلک حکم فثبت
ان جمیع ما علم علی رض انما کان ذلک ببرکۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وبتعلیمہ ایاہ واما قولہ انہ کان بمنزلۃ الخضر من موسیٰ علیہ السلام
قلنا ان موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کان افضل و اعلم من خضر لانہ
کان صاحب الشریعۃ وصاحب الکتاب فاما الخضر علیہ السلام اختلف
الناس فیہ قال بعضہم بانہ ولی وقال بعضہم بانہ نبی وقال
بعضہم بانہ رسول اللہ واجمعوا علی انہ لیس بصاحب الشریعۃ
ولا صاحب الکتاب بالاتفاق ثم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
صاحب الشریعۃ وصاحب الکتاب وکان افضل واعلم من جمیع الانبیاء

والمرسلین صلواۃ اللہ علیہم اجمعین فاما علی رضی اللہ عنہ اسلم علی
یدہ فکیف یکون اعلم منہ و افضل و من اعتقد ان علیا کان اعلم و
افضل منہ فانہ یصیر کافرا و اما من قال ان علیا شریکا فی النبوۃ احتجوا
بقولہ علیہ السلام حیث قال یا علی اما ترضی ان تکون منی بمنزلۃ ھارون
من موسیٰ علیہما السلام ثم ھارون کان نبیا فکذلک علی وجب
ان یکون نبیا الجواب قلنا بان تمام الخبر الی ان قال الا انہ لانبی
بعدی اما قولہ اما ترضی ان تکون منی بمنزلۃ ھارون من موسیٰ
علیہما السلام اراد بہ القرابۃ والخلافۃ غیر النبوۃ کذا فی التمہید ابو
شکور سالمی البحث الخامس یرید انہ مبعوث الی الثقلین لا الی العرب
خاصۃ علی زعم بعض الیہود والنصاریٰ زعما منہم ان الاحتیاج الی النبی
انما کان للعرب خاصۃ دون اھل الکتابین ورد بما مر من احتیاج
الکل الی من یجدد امر الشریعۃ بل احتیاج الیہود والنصاری اکثر
لاختلال دینہم بالتحریفات وانواع الضلالات مع ادعائہم انہ من
عند اللہ تعالیٰ والدلیل علی عموم بعثتہ وکونہ خاتم النبیین لانبی
بعدہ ولا نسخ شریعتہ انہ ادعیٰ ذلک بحیث لایحتمل التاویل واظہر

المعجزة على وفقه وان كتابه المعجز قد شهد بذلك قطعا كقوله
تعالى وما ارسلناك الا كافة للناس انى رسول الله اليكم جميعا قل
اوحى الى انه استمع نفر من الجن الايات ولكن رسول الله وخاتم النبيين
ليظهره على الدين كله لا يقال ففى القرآن ما يدل على ان التورية و
الانجيل هدى للناس من غير تفرقة بين ما يوافق القرآن ويخالفه
فيختص هداية القرآن وبعثة محمد عليه السلام بقوله الذين هم العرب على ما
يشير اليه قوله تعالى وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه لانا
نقول ا . هدى للناس قبل نزول القرآن او هدى لهم الى الايمان
بمحمد صلى الله عليه وسلم والاتباع لشريعته لما فيهما من البشارة ببعثته
والانباء عن الاهتداء بمتابعته فان قيل اليس عيسى عليه السلام حيا
بعد نبينا صلى الله عليه وسلم رفع الى السماء وسينزل الى الدنيا
قلنا بلى ولكنه على شريعة نبينا عليه السلام لا يسعه الا اتباعه
على ما قال عليه السلام فى حق موسى عليه السلام انه لو كان حيا لما
وسعته الا اتباعى فيصح انه خاتم الانبياء عليهم السلام بمعنى انه
لا يبعث نبى بعده ثانيا اجمع المسلمون على ان افضل الانبياء محمد عليه السلام

لان الامۃ خیر الامم لقوله تعالیٰ کنتم خیر امۃ اخرجت للناس
وکذالک جعلناکم امۃ وسطا وتفضیل الامۃ من حیث انها
امۃ تفضیل للرسول الذی هم امۃ ولانه مبعوث الی الثقلین
وخاتم الانبیاء والرسل علیهم السلام ومعجزته الظاهرة الباهرة
باقیة علی اوجه الزمان وشریعته ناسخة لجمیع الادیان و
شهادته قایمة فی القیامة علی کافة البشر الی غیر ذلک من خصائص
لا تعد ولا تحصیٰ وقوله تعالیٰ ورفع بعضهم درجٰت اشارة
الیٰ ذلک والاحادیث الصحاح فی هذا المعنی کثیرة حتی قال علیه السلام
انا اکرم الاولین والاٰخرین علی الله ولا فخر لی فما قال لا تخیرونی
علی موسیٰ وما ینبغی لعبد ان یقول انا خیر من یونس بن متیٰ
تواضع منه واختلفوا فی الافضل بعده فقیل اٰدم علیه السلام لکونه ابو البشر
وقیل نوح علیه السلام بطول عبادته ومجاهدته وقیل ابراهیم علیه السلام
لزیادة توکله واطمینانه وقیل موسیٰ علیه السلام کلیم الله تعالیٰ ونجیه
وقیل عیسیٰ علیه السلام روح الله وصفیه وفضله النصاریٰ علی الکل
بانه کلمة القاها الله الی مریم وروح منه طاهر مقدس لم یخلق

من نطفة وقد ولدته سيدة نساء العالمين المطهرة من الادناس و
تربى فى حجر الانبياء والاولياء عليهم السلام وتكلم فى المهد بعبودية نفسه
وربوبية الله تعالى ولم يخل زمانا من التوحيد والشرايع ولم يلتفت
زخارف الدنيا ولم يستمتع بلذاتها ولم يدخر قوت يوم ولم يسع
فى هلاك نفس وسبيها او استرقاقها ولا فى اخذ مال ولا ولد ولا
ايذاء لاحد من معجزاته من احيا الموتى وابرئ الاكمه والابرص
ابهر المعجزات واشهرها ثم هو فى السماء من زمرة الاحياء ونبوته
مما اتفق عليها ذو الآراء واعترف بها خاتم الانبياء عليه السلام والجواب
ان البعض من ذلك حجة لنا وشاهد بفضل نبينا صلى الله عليه
وسلم لولادته من المشركين والمشركات والتربى فى حجرهم مع المواظبة
على التوحيد والطاعات وكالاقبال على الجهاد وقمع المشركين وقهر
اعداء الدين وكالقيام بمصالح نظام العالم مع الاستغراق فى التوجه
الى جناب القدس واما معجزاته فانما اشتهرت تلك الشهرت
باخبار من نبينا صلى الله عليه وسلم وكتابه ومع ذلك فايدة هى من
معجزاته ثم الكون ميتا فى الارض انفع للامة من الكون حيا فى السماء

حیث صارت الروضة المقدسة مهبط للبرکات و مصعد للدعوات
و موطن للاجتماعات علی الطاعات الی غیر ذالک من انواع الخیرات
و نبوة محمد علیه الصلوٰة والسلام مما نطق به العجماء و شهد به رب
الارض و السماء و اتفق من سبقه من الانبیاء علیه و علیهم الصلوٰة و
السلام و خصایصه مما لا یضبطه العد و الاحصاء و قد اشرقت الارض
بنورها اشراق الشمس فی کبد السماء فسیاح الخصم انباح الکلاب فی اللیلة
القمر کذا فی غرر الفواید المسمی بشرح المقاصد من نفسه در کتاب
تفهمات الهیه نوشته اند که افاضه ایجادیه به بدیهه چنانکه اقتضا میکند تشخص مفاض
را باین حیثیت که مشارکت دیگری در آن ممکن نباشد همچنان افاضه تکمیلیه عود
اقتضا میکند تشخص کمال را او تشخص مفاض علیه را پس این کمال پس برای
همین است که ممکن نیست وجود نبی بعد سید المرسلین صلعم الخاتم این دوره را انتهی
ملخصا و مترجما و اینکه شاه ولی الله صاحب نوشته اند که موافق است با سلف
صالح از متکلمین و فقها و محدثین و مصرح در کتب شان علامه تورپشتی در
کتاب المعتمد نوشته و نه آنکس که گوید بعد از وی نبی دیگر بود یا هست یا خواهد بود
آنکس نیز گوید که امکان دارد باشد کافر است این شرط درستی ایمان بخاتم انبیا

محمد مصطفی صلی اللہ علیہ وسلم علامہ خفاجی در شرح شفا قاضی عیاض نوشتہ ومن
ادعی النبوۃ لنفسہ بعد نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کالمختار ابن عبید
الثقفی وغیرہ قال ابن حجر ویظہر کفر من طلب منہ معجزۃ لانہ بطلبہ
منہ مجوز لصدقہ مع استحالتہ المعلومۃ من الدین بالضرورۃ نعم
ان اراد بذلک تسفیہہ وتکذیبہ فلا کفر بہ ملا علی قاری در شرح
شفا نوشتہ ویمکن حملہ علی انہ یجوز کون نبی مرسل یظہر بعد نبینا
علیہ الصلوۃ والسلام فیکون امرہ اشد ولہذا قال بعض علمائنا ان من
ادعی النبوۃ فقال القائل اظہر المعجزۃ کفر علامہ ہیتمی در تحفہ شرح منہاج در کتاب الردۃ نوشتہ
او کذب رسولا او نبیا او جوز نبوۃ احد بعد وجود نبینا صلی اللہ علیہ وسلم وعیسی علیہ السلام
نبی قبلہ فلا یرد ومنہ تمنی النبوۃ بعد وجود نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کتمنی کفر مسلم
بقصد الرضا بہ لا التشدید علیہ وجاء من یدہ بازمحمد الفاضل ومحمد الفاضل
وشہدا علی ان سید امیر المذکور قال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم جاءنی فوضع رأسہ علی فخذی حزینا فقلت لہ ما سبب
حزنک فقال نسیت آیۃ من آیات القرآن فذکرتہا لہ وہذا ایضا
کفر تخفیف وتنقیص لشانہ صلی اللہ علیہ وسلم وان اراد بہ الاستخفاف

وجاء شاہدان الفاضلان
فی الکتب الرابعۃ

والعداوة ولو قال بالفارسية اگر فلان پیغمبر بودی منکر بودمی او واذا
لو كان فلان رسول الله صلی الله علیه وسلم لم یؤمن به کان کفرا واذا عاب رجلا
لنبی صلی الله علیه وسلم فی شئ کان کافرا قال بعض العلماء لو
قال شعر النبی صلی الله علیه وسلم شعر من شعراته فقد کفر
وعن ابی حفص الکبیر رحمة الله تعالیٰ علیه من عاب النبی علیه السلام
بشعر من شعراته فقد کفر ولو قال جن النبی صلی الله علیه وسلم ذکر
فی نوادر الصلوٰة کفر کذا فی قاضی خان واستحلال المعصیة صغیرة کانت
او کبیرة کفر اذا ثبت کونها معصیة بدلیل قطعی وقد علم ذلک
مما سبق والاستهانة بها کفر والاستهزاء علی الشریعة کفر لان
ذلک من امارة التکذیب وعلیٰ هذه الاصول یتفرع کذا فی شرح
العقاید النسفی المبحث السادس الکفر عدم الایمان عما من شانه
وهذا معناه عدم تصدیق النبی صلی الله علیه وسلم فی بعض
ما علم مجیئه به بالضرورة والظاهر هذا اعم من تکذیبه صلی الله
علیه وسلم فی شئ مما علم مجیئه به علی ما ذکره الامام الغزالی
رحمه الله لشموله الکافر الخالی عن التصدیق والتکذیب واعتذار

الامام الرازی ان من جملۃ ما جاء به النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان
تصدیقه واجب فی کل ما جاء به فمن لم یصدقه فقد کذبه فی ذلک ضعیف
لظهور المنع فان قیل من استخف بالشرع او الشارع او القی المصحف فی
القاذورات او شد الزنار بالاختیار کافر اجماعا وان کان مصدقا
للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فی جمیع ما جاء به وحینئذ یبطل عکس
التعریفین وان جعلت ترک المامور به وارتکاب المنهی عنه علامۃ
التکذیب و عدم التصدیق بطل طردهما بغیر الکفرۃ من الفساق
قلنا لو سلم اجتماع التصدیق المعتبر فی الایمان مع تلک الامور
التی هی کفر وفاقا فیجوز ان یجعل الشارع بعض محظورات
الشرع علامۃ التکذیب فیحکم بکفر من ارتکبه و بوجود التکذیب
فیه وانتفاء التصدیق عنه کالاستخفاف بالشرع وشد
الزنار وبعضها لا کالزنا وشرب الخمر ویتفاوت ذلک الی متفق
علیه ومختلف فیه ومنصوص علیه ومستنبط من الدلیل و
تفاصیله فی کتب الفروع وبهذا یندفع اشکال اخر وهو انه
صاحب التاویل فی الاصول اما ان یجعل من المکذبین فیلزم تکفیر

كثير من الفرق الاسلامية كاهل البدع والاهواء بل المخالفين من
اهل الحق واما ان لا يجعل فيلزم عدم تكفير المنكرين بحشر الاجساد و
حدوث العالم وعلم الباري تعالى بالجزئيات فان تاويلاتهم ليست
بابعد من تاويلات اهل الحق النصوص الظاهرة في خلاف مذهبهم
وذلك لان من النصوص ما علم قطعا من الدين انه على ظاهره فتاويله
تكذيب للنبي صلى الله عليه وسلم بخلاف البعض ثم لا يخفى ان
المراد التكذيب وعدم التصديق من المكلف ليخرج الصبي العاقل
الذي لم يصدق او صرح بالتكذيب واما عند القائلين بصحة ايمانه
وبانه يكفر بالصريح التكذيب وان لم يكفر بترك التصديق فالمراد
التكذيب ممن يصح منه الايمان وعدم التصديق ممن يجب عليه
الايمان وقال القاضي الكفر والجحد بالله تعالى ورب ما يفسر الجحد
بالجهل واعترض بعدم انعكاسه فان كثيرا من الكفرة عارفون بالله
تعالى مصدقون به غير جاحدين وان اريد الجحد والجهل اعم من ان
يكون بوجوده تعالى او وحدانيته او شيء من صفاته وافعاله و
احكامه لزم تكفير كثير من اهل الاسلام المخالفين في الاصول لان

الحق واحد وفاقا واجيب بان المراد بالجحد به فی شئ مما علم قطعا
انه من احکامه والجهل بذلک اجمالا و تفصیلا وحینئذ یترد و
ینعکس بل ربما یکون احسن من التعریف فتکذیب النبی علیه السلام او عدم
تصدیقه لشموله الکفر بالله تعالی من غیر وسط النبی علیه السلام ککفر
ابلیس و قاله المعتزلة هو قبیح او اخلال بواجب یستحق به اعظم
العقاب و الاخفاء فی ان هذا من احکام الکفر لا ذاتیاته ولوازمه
البینة التی ینتقل الذهن منها الیه ومع هذا فان ارید اعظم العقاب
علی الاطلاق لم یصدق الا ما هو اشد انواع الکفر وان ارید اعظم
بالنسبة الی ما دونه صدق علی کثیر من المعاصی وان ارید بالنسبة
الی الفسق وقد فسر والفسق بما یستحق به عقوبة دون عقوبة
الکفر فقد وراء وبالخروج من طاعة الله بکبیرة من الکبایر ماهو
کفر فلا یتناوله التعریف وان قید الکبیرة بغیر الکفر عاد الدور وبالجملة
لاخفاء فی اختلال هذا التعریف وخفائه وما قیل ان الکفر عند
کل طایفة مقابل لما فسروبه الایمان لا یستقیم علی القول بالمنزلة
بین المنزلتین اصلا ولا علی قول السلف ظاهر ثم قد ظهر ان الکافر

اسم لمن لا ایمان له فان اظهر الایمان خص باسم المنافق وان طرا کفره بعد
الاسلام خص باسم المرتد لرجوعه عن الاسلام وان قال بالهین او اکثر
خص باسم المشرک لاثبات الشریک فی الالوهیة وان کان متدینا
ببعض الادیان والکتب المنسوخة خص باسم الکتاب کالیهودی والنصرانی
وان کان یقول بقدم الدهر واسناد الحوادث الیه خص باسم الدهری و
انکان لایثبت الباری تعالی خص باسم المعطل وان کان مع اعترافه بنبوة
النبی صلی الله علیه وسلم واظهاره شعایر الاسلام یبطن عقاید هو کفر
بالاتفاق خص باسم الزندیق وهو فی الاصل منسوب الی زند اسم کتاب
اظهره من ولافی ایام قباد وزعم انه تاویل المجوسی الذی جاء به زردشت
الذی یزعمون انه بینهم کذا فی غرر الفواید درر الفواید المسمی
بشرح مقاصد وجاء من مریده جمال الدین الفاضل ساکن قریه
کندر وشهد علی ان سید امیر المذکور قال بان لواطة الصبیان
مباح لانه غیر محدود فی الشرع فحکم هذه الشهادة کفرا علم بان الزجر
والتحریم من اباح ذلک واستحل من غیر عذر ولاشبهة فانه یصیر کافرا
وقالت الروافض والجهمیة ان التحریم یکون بمعنی الکراهة ولا یکون

حکم المرتد والمنافق الکافر

بمعنى الزجر والحرمة وقال بعضهم كل ما كان محرما بعين النص صريحا
فانه يوجب الحرمة وما وراء ذالك من الدلالة والتاويل والاشارة والمقتضى
والقياس فانه لا يجب الحرمة فلهذا المعنى قالوا بان الخمر حلال واللواطة والمتعة
والغناء والرقص والشعر حلال لان الله تعالى ما حرم هذا الاشياء فى القرآن
صريحا لانه قائل فى الخمر فاجتنبوه والاجتناب يدل الكراهية وكذالك
سمى اللواطة منكرا ونحو ذالك الجواب قلنا الخمر حرام بدليل قوله رجس
من عمل الشيطان وعمل الشيطان حرام فكل رجس حرام وبدليل قوله
تعالى ويحرم عليهم الخبائث وقوله تعالى فاجتنبوه والاجتناب يكون
من القبائح المحضة وقوله تعالى قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس واثمهما
اكبر من نفعهما والاثم لا يكون الا فى المحرمات دل انه حرام ومن استحل
فانه كفر لما روى عن النبى عليه السلام حرمت الخمر لعينها قليلها وكثيرها
والسكر من كل شراب وقال عليه السلام كل مسكر خمر وكل خمر حرام وكذا
ان اللواطة حرام بدليل قوله تعالى تاتون الفاحشة ما سبقكم
بها من احد من العلمين فسمى اللواطة فاحشة ثم اخبر ان الفواحش
حرام بدليل قوله تعالى قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما

بطن و روی عن النبی علیہ السلام انہ قال ملعون من جمع بین امرءۃ
وابنتہا وملعون من اتی بہیمۃ وملعون من غیر من تخوم الارض و
ملعون من عمل عمل قوم لوط وروی عن النبی علیہ السلام انہ قال اقتلوا الفاعل
والمفعول بہ فدل ہذان اللواطۃ حرام ومن استحل فانہ یکفر کذا فی
التمہید ابو شکور السالمی وقولہ تعالی فمن ابتغی وراء ذلک ہم
العادون وہذہ الآیۃ تدل علی حرمۃ المتعۃ ووطی الذکران کذا
فی التفسیر المدارک وایضا شہد فی المرتبۃ السادس علی عقاید سید
امیر المذکور وایضا شہد جمال الدین الفاضل المذکور ان سید امیر
قال بان اللہ تعالی جاءنی مع محمد صلی اللہ علیہ وسلم ومع اصحاب
الکبار اربعۃ فقال لی ان لک بشارۃ بالجنۃ وتبنی لک قصور افیہا الی
یوم القیمۃ وہذا ایضا کفر بوجوہ الثلاثۃ الاول ثبوت المکان والانتقال
للہ تعالی والثانی ثبوت الجسمیت للہ تعالی والثالث التکلم مع اللہ
تعالی بالمشافۃ وفیہا رجل وصف اللہ تعالی بالفوق او بالتحت و
ہذا التشبیہ بالاجسام کفر وفیہا رجل قال بجوزان یفعل اللہ تعالی
فعلا لاحکمۃ فیہ کذا فی طریقۃ المحمدیۃ نوع آخر فی ما یقال فی

وشہد فی المرتبۃ السادس

ذات لله تعالیٰ وصفاته اذا وصف الله تعالیٰ بما لا یلیق او سخر باسم
من اسماء الله تعالیٰ او بامر من اوامره او انکر وعده او وعیده یکفر و
اذا قال فلان کالیهودی فی عین الله تعالیٰ یکفر علیه جمهور المشایخ
وقیل ان عنی به استقباح فعله لا یکفر و اذا قال دست خدا دراز است
فهذا کفر عند اکثرهم وبعض اصحابنا قالوا ان عنی به الجارحة فهو کفر
وان عنی به القدرة لا یکون کفرا و اذا قال بین یدی الله تعالیٰ فقد
قال بعض مشایخنا ان هذا اللفظ لا یجوز و قال بعضهم یجوز و قد ذکر
الخصاف فی ادب القاضی حدیث علی رضی الله تعالیٰ عنه قال سمعت
رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ما من قاض او وال یؤتی به یوم
القیٰمة حتی توقف بین یدی الله عز وجل علی الصراط وانه صریح
فی جواز هذا اللفظ قال الشیخ الامام شمس الائمة الحلوانی فی ادب
القاضی هذا اللفظ موسع فی اللسان فی العربیة والفارسیة وان الله
تعالیٰ کان منزها عن الجهة ولکن کثیر من الاخبار والآثار ورد
بهذا اللفظ و ذکر شمس الائمة السرخسی فقال هذا اللفظ یجوز اطلاقه
بالعربیة والفارسیة ومن یحترز عن الفارسیة فانما یحترز مخافة فتنة

الجهال اما من حيث الدين فلا بأس به وفي مجموع النوازل اذا قال
پای خدا باید گرفتن درین حادثه بیظران اعتقد ان لله رجلا وهی
الجارجة یکفر وان اراد انه لا نجات فی هذا الا بالاعتصام بالله
لا یکون کفرا وهذا شایع فی العرف بان یقول درین کار پای فلان پاپیا
گرفتن ولا یریدون رجله علی الحقیقة ولکنه شنیع واذا
قال فلان را خدای آفریده است واز پیش خود رانده یکفر نوع اٰخر
فی ذکر مکان الله تعالیٰ اذا قال الله تعالیٰ فی السماء عالم
ان اراد به المکان کفر وان اراد به الحکایة اما جاء فی ظاهر
الاخبار لا یکفر وان لم یکن له نیته لا یکفر عند اکثرهم و
کذلک اذا قال خدا فرو می نگرد از آسمان او می بیند او قال از عرش می بیند
فهذا کفر عند اکثرهم الا ان یقول بالعربیة یطلع ولو قال بر آسمان
خدا است و بر زمین فلان یکفر ولو قال خدای از بر عرش بداند وهذا لیس
بکفر ولو قال از بر عرش نمیداند فهذا کفر ولو قال اری الله تعالیٰ فی الجنة
فهذا کفر ولو قال من الجنة فهو لیس بکفر ولو قال خدای نه مکانی زتو
خالی نه تو در هیچ مکانی فهذا کفر وینبغی ان یقول جمیع الاشیاء و

الامکنۃ معلوم لله تعالی نوع آخر فی ما یضاف الی فعل الله تعالی
اذا قال یارب این ستم می بینم (از تو) فقد قال بعض مشایخنا انه یکفر وقال
بعضهم انه خطأ وقال بعضهم لیس بخطاء وقال شمس الائمۃ هذا و
کذلک اذا قال بالعربیۃ یارب لا ترضی بهذا الظلم قال شمس الائمۃ
هذا الا یری الی قوله تعالیٰ رب احکم بالحق والله لا یحکم الا بالحق
ولو قال خدای بر تو ستم کناد چنانچه تو بر من ستم کردی اختلف المشایخ فی
کفره والاصح انه یکفر ثم من قال لا یکفر یحمله علی معنا جوزاک الله علیٰ
ظلمک کما قال الله تعالیٰ وجزاء سیئۃ سیئۃ مثلها وجزاء سیئۃ
لیست بسیئۃ علی الحقیقۃ ولکن یطلق اسم الشئ علی ما
یقابله مجازا کذا فی محیط القاضی برهانی من جلد الثالث
وفی المشبهۃ هکذا اذا قال ان الله تعالیٰ یدا ورجلا کما للعباد فهو کافر
وان قال له جسم کالاجسام فهو مبتدع کذا فی خلاصۃ الکبریٰ ثم
فی هذا المقام سوال وهو ما قولکم فی حق رجل یقول ان اتصاف
الباری عز وجل بالجهل والعجز والکذب جمیع النقائص والمعائب
والقبائح والفواحش ممکن وینفوه بان الانسان قادر علی الکذب

فلو لم یکن الرب قادرا یزداد القدرة الانسانیة علی القدرة الربانیة

الجواب قد صرح جمهور علماء الاسلام بان اعتقاد تنزیه الباری من سمات النقص فرض علی الانام وهو عزوجل منزہ عن النقص وهو مستحیل علیہ اجماعا واطلاق ما فیه ایهام النقص ضلال واطلاق بعد العلم بما فیه من اقتضاء النقص استخفاف وهو کفر بالاتفاق قال الامام ابن الهمام فی المسایرة یستحیل علیه سمات النقص کالجهل والکذب وفی شرحه لابن ابی شریف بل یستحیل علیه کل صفة لا کمال فیها ولا نقص لله تعالیٰ لان کلا من صفات الاله صفة کمال وفیه ایضا لا خلاف بین الاشعریة وغیرهم فی ان کل ما کان وصف نقص فی حق العباد فالباری منزہ عنه وهو محال علیه تعالیٰ والکذب وصف نقص فی حق العباد کذا قال ابن الحاج فی شرح المسائرة وفی شرح المواقف یمتنع علیه الکذب اتفاقا اما عند المعتزلة فلوجهین الی ان قال اما امتناع الکذب علیه عندنا فلثلثة اوجه الاول انه نقص والنقص علی الله محال اجماعا وفیه فی جواب المنکرین للبعث المتشبثین بمنع استحالة الکذب علی الله تعالیٰ وعز

الخامس قد مرّ فی مسئلۃ الکلام من موقف الالٰهیات امتناع الکذب علیہ سبحانہ وفی المسائرۃ بعد ابطال کونه جواهر اجساما قال فان سماه احد جسما وقال لا کالاجسام یعنی فی نفی لوازم الجسمیۃ فانما خطاء ہ فی اطلاق الاسم کالاول بالاجماع فانه لم یوجد فی السمع ما یسوغ اطلاقه ویجوز علی قول القائلین بالاشتقاق فی الاسماء ولان شرطه بعد السمع ان لا یوهم نقصًا واسم الجسم نقیضه من حیث اقتضاء الافتقار وهو اعظم مقتض للحدوث فهو عاص بل قد کفره بعضهم وهو اظهر فان اطلاقه مختار بعد العلم بما فیه من اقتضاء النقص استخفاف بجناب الربوبیۃ وقال الشارح والاستخفاف به کفر وفاقا وبالجملۃ دعوی امکان اتصاف الباری عزوجل بالکذب وغیره هدم الاساس الدین وخرق لاجماع المسلمین واستخفاف بحضرت رب العلمین وکذا القول بکون الکذب مقدورا له سبحانه فی شرح عقاید الجلالیۃ الکذب نقص فلا یکون من الممکنات فلا یشمله القدرۃ والاستدلال بزیادۃ القدرت الانسانیۃ علی القدرت الربانیۃ من غایت الغباوت والغوایۃ فان القدرت الربانیۃ قدرت علی

خلق الممكنات والانسانية على كسب الاعمال فشان بينهما فكيف
الزيادة والنقصان وما فى هذه الاستدلال من انواع الضلال والطغيان
ظاهر على كل من له حظ من العقل والايمان واما ذكر عموم القدرة
الذى اغتر به هذه الضلالة وجعله ذريعة للضلال فنذكر ما قالوا
فيه لعل الله يهديه وينبهه قال الاظهرى فى شرح الجوهرة فعلم
ان عدم تعلق القدرة بالمستحيل والواجبات انما هو لعدم قابليتهما
لتعلقها لا كلام فيها فلم يلزم على عدم تعلقها بذلك قصور وما
نقل عن ابن حزم انه قال فى الملل والنحل انه تعالى قادر ان يتخذ ولدا
اذ لو لم يقدر عليه لكان عاجزا وهم منه فالقصور انما يكون اذا جاء
العجز من ناحية القدرة بان يكون الشئ مما يتعلق به واما اذا
كان عدم تعلقها بشئ لكونه خارجا عن جنس المقدور فليس فى
عدم تعلقها به قصور البتة بل تعلقها يؤدى الى قصورها بل الى
عدمها البتة وهذا ما سئل العلامة الشرابليسى قال الله تعالى
لا يقدر على اخراجى من ملكه هل يكفر بذلك ام لا فاجاب بقوله لا
يكفر بذلك لان اخراجه من ملكه يستدعى ان يخرجه من ملكه

الى ما يتعلق بملك البارى تعالى وهو محال والقدرة لا يتعلق بالمحال
وفي كنز الفوائد وخرج الواجب والمستحيل فلا يتعلقان اي القدرة و
الارادة بهما لانهما صفتان مؤثرتان ومن لازم الاثر وجوده بعد
عدمه فما لا يقبل العدم اصلا كالواجب لا يكون اثرا لهما لئلا يلزم تحصيل
الحاصل وما لا يقبل الوجود كالمستحيل لا يمكن ان يتأثر بهما اذ لو امكن
يلزم قلب الحقيقة لصيرورتها جائزا وكلاهما محال فحينئذ لا قصورا
اصلا في عدم تعلقهما بهما بل القصور في التعلق اذ يلزم حينئذ ان يجوز
تعلقها باعدام نفسها وايجاد ذات لعالية واثبات لوهية لم
يقبلها من الحدوث وسلبها عمن تستحقها جل وعلى فاي قصور
اعظم من هذا التقدير يؤدي الى تخبيط عظيم وتخريب جسيم لا يبقى
لا يبقى معه عقل ولا نقل ولا ايمان ولا كفر ولعماوة بعض الاشقياء
من المبتدعة عن هذه صرح بنقيضه فنقل عن ابن حزم انه قال في الملل
والنحل انه تعالى قادر ان يتخذ ولدا اذ لو لم يقدر عليه لكان عاجزا
فانظر عماء هذا المبتدع كيف عمي عما يلزمه على هذا القول الشنيع
من اللوازم التي تطرق الوهم وكيف فان العجز انما يكون ان لو كان

القصور من جانب القدرة اما اذا كان لعدم تعلقها فلا يتوهم عاقل
ان ذلك عجزه قال علامة النابلسي فى المطالب لو فيه وقع ههنا
لابن حزم هزيان بين البطلان ليس له قدوة ورئيس الا شيخ
الضلالة ابليس انتهى وبالجملة لا يخفى على من مارس كتب العقائد
ان اهل السنة قاطبة استدلوا على توحيده سبحانه وتعالى باستحالة
العجز اللازم على تقدير التعدد وصرحوا بكفر من وصفه بالعجز
كما فى الكنز وغيره واستدلوا على حل العقائد المتعلقة بالاله الحق
باستحالة النقص عليه تعالى وجاء من مريده سيد عبد الوهاب
الفاضل متوطن سواد ساكن كالجو وشهد على ان سيد امير المذكور قال
لى لا اله الا الله سيد امير رسول الله وهذا كفر صريح وقول قبيح
لانه قول بعدم ختم الرسالة بمحمد صلى الله عليه وسلم قال تبارك
وتعالى فى حقه ما كان محمد ابا احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم
النبيين يعنى زيدا ولكن رسول الله ولكن كان محمد رسول الله
وخاتم النبيين ختم الله تعالى به النبيين قبله لا يكون نبى بعده
فى تفسير ابن عباس رضى الله عنهما قال الله تبارك وتعالى ما كان محمد

تنبيه فى المسئلة الخامسة على عقائد سيد امير المذكور

ابا احد من رجالکم فلیس ابا زید فلا یحرم علیه التزویج
بزوجه زینب ولکن رسول الله وخاتم النبیین فلا یکون له ابن
رجل بعده یکون نبیا وفی قراءة بفتح التاء کالة الختم ای به ختموا و
کان الله بکل شیء علیما بان لا نبی بعده واذا نزل السید عیسی علیه السلام
یحکم بشریعته فی التفسیر الجلالین ما کان محمدا با احد من رجالکم و
خاتم النبیین بفتح التاء عاصم بمعنی الطابع ای آخرهم لا ینبأ احد
بعده وعیسی علیه السلام ممن نبئ قبله وحین ینزل ینزل عاملا
علی شریعت محمد صلی الله علیه وسلم کانه بعض امته وغیره بکسر
التاء بمعنی التابع وفاعل الختم وتقویه قراءة ابن مسعود رضی الله
عنهما ولکن نبیا ختم النبیین فی تفسیر المدارک ما کان محمد ابا احد
من رجالکم ولکن رسول الله ولیکن فرستاده خدا است وخاتم النبیین
ومهر پیغمبران نیز ومهر کرده شد در نبوت وپیغمبری بر وختم کرده اند وخاتم بمعنای
آخر نیز هست یعنی اوست خاتم انبیا بنور ظهور وکان الله وهست خدای تعالی
بکل شیء علیما بهر چیز دانا پس میداند که کیست سزاوار آنکه نبوت بر و ختم
شود ودر عیون الاجوبه آورده است که صحت هر کتابی بمهر اوست حق سبحانه

وتعالی پیغمبر را مہر گفت تا بد انند وصحیح دعوت محبت الٰہی جز متابعت
حضرت رسالت پناہی صلی اللہ علیہ وسلم نتوان کردان کنتم تحبون
اللہ فاتبعونی وشرف وبزرگواری بمہر اوست وشرف جملہ انبیا نیز
بد آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام وشاہد ہر کتاب مہر اوست پس شاہد
در محکمہ قیامت او خواہد بود چنانچہ وجئنا بک علی ھٰؤلاء شہیدا چون
کتاب را مہر کردہ اند کتابت دریافتی باشد چون نبوت باآنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم اختتام پذیرفت در نبوت بر و بستہ گشت دیگر ہمہ انبیا بمہر
نبوت مخصوص بود بحیثیت ایشان نیز اختصاص یافت وفی المثنوی المعنوی

بہر او خاتم شدہ است او کہ بجود	مثل او نی بود نی خواہد بود
چونکہ در صنعت بود استاد اوست	تا بگوئی ختم صنعت بر وست

فی التفسیر الحسینی نوع آخر فی ما یعود الی الانبیاء علیہم السلام
ولم یقر ببعض الانبیاء او عاب نبیا بشئ او لم یرض بسنتہ من
من سنن المرسلین فقد کفر وسئل ابی مقاتل عمن انکر نبوت الخضر
وذا الکفل قال کل من لم تجتمع الامۃ علی نبوتہ لا یضرہ ان جحد
نبوتہ قبل حکایات النوازل قال ابو حفص الکبیر کل من اراد

بقلبه بغض النبی فقد کفر وکذلک لو قال لو کان فلان نبیا لم اومن به فقد کفر وفی الفتاوی الصغری لو قال بالفارسیة اگر فلان پیغمبر بودی من باوی نگرویدمی فان اراد به لو کان فلان رسول لم اومن به فقد کفر کما لو قال لو امرنی الله بامر کذا لم افعل وفی الجامع الاصغر اذا وقع بین الرجل وبین صهرة خلاف فقال ان بشر رسول الله لم اتمر بامره لا یکفر وکذا اذا قال ان کان ما قاله الانبیاء صدقا وحقا نجونا فقد کفر وکذا لو قال انا رسول الله او قال بالفارسیة من پیغامبرم یرید به پیغام می برم یکفر ولو انه حین قال هذه المقالة طلب غیره منه المعجزة فقد قیل یکفر الطالب وبعض المتاخرین من المشایخ وعند بعض المشایخ لا یکفر الا اذا قال ذلک بطریق الاهانة ولو قال لا ادری ان النبی علیه السلام کان انسیا او جنیا یکفر ولو قال محمد درویشک بود او قال جامه پیغمبر علیه السلام ریم ناک بود او کان طویل الظفر فقد قیل یکفر مطلقا وقد قیل یکفر اذا قیل علی وجه الاهانة ولو قال للنبی علیه السلام ذلک الرجل قال کذا او کذا فقد قیل انه یکفر وقیل لا یکفر فقد صح ان رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم لما بعث جماعۃ من اصحابہ لقتل کعب بن
الاشرف استأذنوا منہ ان یقول شیئا یخادعونہ ویعتمدوا علیہم
فاذن لہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک فقال واحد منہم
الکعب ان الخروج ہذا الرجل کان من البلاد علینا ولو کان ذلک
کفرا لما قالہ ولو شتم الرجل رجلا اسمہ محمد او احمد او کنیتہ ابو القاسم
وقال لہ یا ابن الزانیۃ فقد ذکر فی بعض المواضع انہ اذا کان ذاکرا
للنبی علیہ السلام یکفر وفی اکراہ الاصل اذا اکرہ بشتم محمدا صلی اللہ علیہ
وسلم فہذا علی ثلثۃ اوجہ احدہا ان یقول لم یخطر ببالی شئ وانما شتمت
محمدا صلی اللہ علیہ وسلم کما طلبوا منی وانا غیر راضی بذلک فی ہذا
الوجہ لا یکفر وکان کما لو اکرہ علی ان یتکلم بالکفر فتکلم بہ وقلبہ
مطمئن بالایمان وثانیہا ان یقول خطر ببالی رجل من النصاری اسمہ
محمد فاروت بالشتم ذلک النصاری وفی ہذا الوجہ لا یکفر ایضا لانہ
لم یشتم محمدا صلی اللہ علیہ وسلم وثالثہا ان یقول خطر ببالی رجل
من النصاری اسمہ محمد فلم اشتم ذلک النصاری وانما شتمت محمدا
صلی اللہ علیہ وسلم وفی ہذا الوجہ یکفر فی القضاء فیما بینہ

وبین الله تعالی لانہ شتم محمد علیہ السلام طایعا لانہ امکنہ دفع الاکراہ
عن نفسہ بشتم محمد آخر خطر ببالہ فیکون طایعا فی شتم محمد
علیہ السلام وانہ کفر ومن قال جن النبی علیہ السلام یکفر ومن قال اغمی
علی النبی لا یکفر وفی نوادر الصلوٰۃ الشمس لائمۃ الحلوائی وسئل
ابو حنیفہ رحمہم الله عمن یقول ان محمد رسول الله الا انہ یجب قال
ھکذا رجل لم یعرف الله لانہ لو عرفہ لم یجب ان یشتم رسولہ اذا قال
لو لم یاکل آدم الحنطۃ ما وقعنا فی ھذہ البلا ففی کفرہ اختلاف
المشائخ وھذا اذا روی رجل حدیثا عن النبی علیہ السلام فروہ
آخر فقال بعض مشایخنا انہ یکفر ومن المتاخرین من کان ان
کان متواترا یکفر ولو قال بطریق الاستخفاف سمعناہ کثیرا یکفر اذا
تمنی ان لا یکون نبیا من الانبیاء اذا اراد الاستخفاف بذلک النبی
او عداوتہ یکفر ولو قال رجل مع غیرہ کان رسول الله صلی الله علیہ
وسلم یحب کذا بان قال مثلا کان یحب القرع فقال ذلک الغیر انا لا
احب فھذا کفر ھکذا روی عن ابی یوسف رحمہم الله تعالی ایضا
وبعض المتاخرین قال لو اذا قال ذلک علی وجہ الاھانۃ کان کفر

ویبدو نہ لا یکون کفرا واذا روی رجل لخیرہ ان رسول اللہ علیہ السلام قال ما بین منبری وقبری روضۃ من ریاض الجنۃ فقال ذلک الرجل من منبری خطیرۃ من بینہم خرو یکرنمی بینم فقد قیل یکفر رجل قال لامرأتہ مرا ایم نیست فقالت امرأتہ انک تکذب فقال الرجل شہد الانبیاء والملائکۃ عندک کہ مرا ایم نیست لا تصدقیہم فقالت نعم لا اصدقہم ذکر فی مجموع النوازل انہا تکفر وفیہ ایضا قال مع غیرہ ان آدم صلوٰۃ اللہ تعالیٰ علیہ نسج الکرباس فقال ذلک الرجل پس ما ہمہ جولاہ بچگان باشم فہذا کفر لانہ استخف نبی اللہ تعالیٰ علیہ السلام رجل قال لاخر البس ثیاب الابیض فانہا سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ذلک الرجل لو کان ھذا سنت رسول اللہ تعالیٰ پس مغان دست بردن فانہ یلبسون الثیاب الابیض فقد قیل ھذا استخفاف بسنۃ رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وانہ کفر رجل قال لاخر حلق راسک وقلم اظفارک فان ھذا سنت رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال ذلک الرجل لا افعل وان کان سنت ھذا کفر لانہ قال ذلک علی سبیل الانکار والرد وکذا فی سائر السنن خصوصا فی سنۃ ھی معروفۃ وثبوتہا بالتواتر کالسواک

وغیرہ فقد روی عن محمد بن مقاتل لوان اهل بلدة اجمعوا علی ترك
السواك قاتلناهم كما نقاتل الكفار وفی نسخة الامام الجوانی و
رایت فی موضع اخر اذا قال الرجل لغیرہ سوشارب او قص شارب
فانه سنة فقال لا افعل ان انكرہ اصلا یكفر وفی نسخة الامام الجوانی
ایضاحه نفر رسم آنست كه دهقانانرا كه طعام خوردند ودست نمی شوبند
قال ان قال تهاونا بالسنة یكفر وفی المجموع النوازل اذا قال الرجل چه
بكار آید سبلت انه یكفر لانه استخف بالسنة قال لغیرہ سبت پت كرد
وكند دری افكندہ او قال این چه سمت سبلت پست كردن و دستار بزیر كلو اندر
آوردن قال ذلك علی سبیل الطعن من سنته رسول الله تعالی علیه وسلم
فقد كفر هذا فی المحیط القاضی البرهانی من نفسه من جلد الثالث
وجاء من مریدہ وشهد فی المرتبة الثامن علی عقاید سید امیر المذكور
حمید الدین الفاضل ساكن قریه جدید وشهد علی ان سید امیر
المذكور قال مامن زمان الا وفیه نبی وهذا ایضا كفر لانه من
الزمان ماهو بعد زمان نبینا صلی الله تعالی علیه وسلم فثبت
النبی فی هذا الزمان فنبینا لا یكون خاتم النبیین وقد قال الله

ومنها عقیدہ عدم ختم النبوة

تبارک وتعالی فی حقہ خاتم النبیین کما سبق واختلج فی صدرک قولہ او
کذب رسولا او نبیا او جوز نبوت احد بعد وجود نبینا صلی اللہ تعالی
علیہ وسلم وعیسی علیہ السلام نبی قبل فلا یرد منہ تمنی النبوۃ بعد وجود نبینا
صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کتمنی کفر مسلم کان کفرا لانہ الرضاء بہ لا التشدید
علیہ ھذا فی تحفۃ السراج شرح المنہاج والخوارق المتقدمۃ علی دعوی
النبوۃ کرامات من لدن آدم علیہ السلام الی نبینا محمد صلی اللہ تعالی علیہ
وسلم حق اما نبوت آدم فبا الکتاب الدالۃ علی انہ قد امر ونہی مع
القطع بانہ لم یکن فی زمانہ نبی آخر فہو بالوحی لا غیر وکذا بالسنۃ
والاجماع فانکار نبوتہ علی ما نقل عن بعض یکون کفرا ما نسبیۃ واکثر
البراھمۃ ینکرون النبوۃ مطلقا وبعض البراھمۃ قالوا نبوۃ آدم علیہ السلام
فقط وقال الصابیۃ نبوۃ شیث علیہ السلام وادریس علیہ السلام فقط وبعض
الیہود ینکرون نبوت غیر موسی علم ما یعلم من تضاعیف کلمات
بعض ما شاھدناہ منہم وجمہور الیہود والمجوس والنصاری ینکرون
نبوۃ نبینا سید المرسلین صلی اللہ تعالی علیہ وسلم وبعض النصاری
وبعض الیہود ینکرون رسالتہ الی غیر العرب وھو خلاف النص حیث

قال الله تعالى قل یا ایہا الناس انی رسول الله الیکم جمیعا وما
ارسلناک الا کافۃ للناس وما قیل ان الاحتیاج الی النبی صلی الله
تعالی علیہ وسلم کان مختصا بالعرب لفشو الشرک فیہم دون اہل
الکتاب فاسد فانہم لاختلال دینہم بالنسخ والتحریف کانوا فی ضلال
مبین ومحمد صلی الله علیہ وسلم خاتم الانبیاء اما نبوتہ فلانہ ادعی النبوۃ
واظہر الخوارق وکلاہما بلغ حد التواتر علی ان القرآن الکریم الذی
اوحی الیہ موجود ومحفوظ وقد ادعی المخالفین مرارا عدیدۃ الی معارضۃ
باتیان اقصر سورۃ بین مثلہ فلم یقدر علیہ وعدلوا عن المعارضۃ
بالحروف الی المضاربۃ والمقارعۃ بالسیوف ولم یات من زمنہ
علیہ السلام الی ہذا الزمان احد بمثلہ ولا بما یدانیہ سواء کان اعجازہ
للاسلوب البدیع والتالیف العجیب المخالف لا نعمہ فصحاء العرب فی کلامہم
فی المطالع والمقاطع کما ذہب الیہ بعض المتکلمین او لکونہ فی الدرجۃ
العلیا من الفصاحت والبلاغت بحیث لا یقدر البشر علی مثلہ کما ذہب
الیہ الجمہور او ہو المجموع الامرین قال القاضی او لصرف الله الیہم اباہم
عن المعارضۃ مع القدرۃ کما ذہب الیہ النظام وان کان من صحن فی الکلام

اوصرفهم بان سلبهم العلوم التی یحتاج الیها فی المعارضة یثبت نبوته
صلی اللہ تعالی علیہ وسلم عن معجزات المغایرة للقرآن ھذا فی العقاید
مولوی جلال ثم رایت فی المعروضات لمفتی ابوسعود سوا لان ملحظان
طالب علم ذکر عندہ حدیث من احادیث النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم
فقال اکل احادیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم صدق یعمل بہا فاجاب
بانہ یکفر اولا بسبب استفہامہ الانکاری وثانیا بالحاق الشین بالنبی
صلی اللہ تعالی علیہ وسلم ففی کفرہ الاول ان اعتقادہ یؤمر بتجدید
الایمان فلا یقتل والثانی یفید الزندقة فبعد اخذہ لا تقبل توبة
اتفاقا فیقتل فی الدر المختار وجاء من مریدہ وشہد فی المرتبة التاسع
علی عقاید سید امیر المذکور محمد بشیر الفاضل ساکن قریہ شل
باندی وشہد علی ان سید امیر المذکور قال ان کتابة القرآن بالمنی
جایز وھذا ایضا کفر لانہ اھانتہ القرآن واھانتہ القرآن کفر کما
سنذکر ومن قال بخلق فہو کافر کذا فی الفصول العمادیة واذا انکر
اٰیة من اٰیات القرآن وتسخر ایة من القران او عاب کفر وفی الخزانة
کذا فی التاتارخانیہ اذا انکر الرجل کون المعوذتین من القرآن لا یکفر

وشہادۃ التاسع

وقال بعض المتاخرین یکفر لانعقاد الاجماع بعد الصدر الاول علیٰ
انہما من القرآن والصحیح ھو الاول لان اجماع المتاخرین لا یرفع
الاختلاف المتقدم کذا فی الظہیریۃ اذا قرء القرآن علی ضرب الدف
فقد کفر رجل یقرء القرآن فقال رجل این چہ بانگ طوفانست فقد کفر
فی الفتاوی عالمگیری من جلد الثانی اذا انکر آیۃ من القرآن او
تسخر آیۃ منہ کفر ومن زعم ان المعوذتین لیستا من القرآن قال
صاحب المحیط انہ لایکفر لانہ ھذا تاویل وبعض المشایخ قال انہ یکفر فی فصول
العمادی نوع آخر فیما یتعلق بالقرآن اذا انکر آیۃ من القرآن او سخر
بآیۃ من القرآن فقد کفر ومن زعم ان المعوذتین لیستا من القرآن
فقد ذکر فی فتاوی ابو لیث ثمرقندی انہ لایکفر وروی عن ابن
مسعود وابی ابن کعب رضی اللہ عنہم انہما لیستا من القرآن وھذا
الکلام تاویل فلا یکفر وبعض المشایخ علی انہ یکفر وحکی عن القاضی
امام جمال الدین خالی انہ قال ذکر فی تفسیر ابو لیث حدیثا من زعم ان
المعوذتین لیستا من القرآن فاولئک علیہم لعنت اللہ والملئکۃ
والناس اجمعین ومثل ھذا الوعید انما ورد فی حق الکفار دون

المؤمنين ولان الامة اجتمعت بعد الصدر الاول انهما من القرآن والاجماع المتاخر يرفع الخلاف المتقدم والاول اقرب الى الصواب ولان الاجماع المتأخر لا يرفع الخلاف المتقدم عند ابيحنيفة وابي يوسف رحمهم الله على ما هو المذكور عند عامة المشايخ وعند علمائنا على ما ذكر شمس الائمة السرخسي فيبقى لهذا الكلام تاويل صحيح فلا يوجب الكفر بخلاف ما اذا انكر آية الاخرى من القرآن فانه يكفر ولو قرء القرآن على ضرب الدف او القصب فقد كفر رجل يقرء القرآن فقال رجل اين چه بانگ طوفانست فهذا كفر في المحيط القاضي البرهاني وجاء من مريده وشهد في المرتبة العاشر على عقايد سيد امير المذكور سيد نظيف الفاضل ساكن چنيه وشهد على ان سيد امير المذكور قال من اكل هذا السكر حرم عليه النار وهذا ايضا كفر لانه حكم بكون شخص معين غير منصوص عليه جنتيا هذا في فتح العميق لان فيه دعوى على الغيب وهذا ايضا كفر في الصحيح البخاري حدثنا سفيان عن اسمعيل عن الشعبي عن مسروق عن عايشة رضي الله عنها قالت من حدثك ان محمد راى ربه فقد كذب وهو يقول لا تدركه الابصار ومن حدثك انه يعلم الغيب الا الله فهذا صحيح جل

وشهد في المرتبة العاشر

تزوج امرءة بغير شهود فقال الرجل للمرءة خدای را وپیغمبر را گواه کردم قالوا
یکون کفرا لانه اعتقد ان رسول الله تعالیٰ صلی الله علیه وسلم یعلم
الغیب وهو ماکان یعلم الغیب حین کان من الاحیاء فکیف بعد
الموت رجل قال انا اعلم المسروقات قال الشیخ الامام محمد بن الفضل
هذا القایل ومن صدقه یکون کافرا فان قال هذا القایل انا اخبر
باخبار الجن ایای بذلک قال هو ومن صدقه یکون کافرا بالله
تعالیٰ من اتی کاهنا فصدقه فیما قال فقد کفر بما انزل علی محمد صلی
الله تعالی علیه وسلم لا یعلم الغیب الا الله تعالیٰ لا الجن ولا الانس
بقول الله تعالی فی الاخبار من الجن فلما خر تبینت الجن ان لو کانوا
یعلمون الغیب ما لبثوا فی العذاب المهین ومن ادعی علم الغیب کان
کافرا فی قاضیخان نوع اخر فیما یعود الی الغیب قالت امرءة لزوجها
تو ستر خدا دانی فقال نعم فقد کفر هکذا حکی عن الشیخ امام ابی بکر
محمد بن الفضل وهذا لان السر والغیب واحد ومن ادعی الغیب بنفسه
یکفر وحکی ان امرءة شدادا وامرءة حلف بعثت الیه السحور فی شهر
رمضان علی ید جاریه وابطات الجاریة فی الرجوع فالهمته المرءة

بالجاریۃ وطالت الخصومۃ بینہما الی ان قال لہا افتعلمین الغیبۃ
فقالت نعم فکتب علی محمد بن الحسن فی ذلک فکتب محمد ان جدد
النکاح فانہا کفرت ومن قال لغیرہ خدایرا ورسول رابر تو گواہ گردانیدم
واراد بہ تہدیدہ بہذا ففیہ اختلاف المشایخ وعلی قیاس ہذہ
المسئلۃ یجب ان یکون فی المسئلۃ التی ذکرناہا فی اول ہذہ النوع
اختلاف المشایخ رجل تزوج امرءۃ ولم یحضرہ شہود فقال الرجل
خدایرا ورسول را گواہ کردم او قال خدای را و فرشتگان را گواہ کردم فقد
کفر لانہ اعتقد ان الرسول والملک یعلم الغیب فی فتاوی الاصل ولو
قال فرشتہ دست راست را گواہ گرفتم و فرشتہ دست چپ را گواہ کردم لا یکفر
لانہما یعلمان ذلک لانہما لا یغیبان عنہ فی مجموع النوازل واذ قال
فلان خوار میشود فقد اختلف المشایخ فی کفرہ ووجہ الکفر ظاہر لانہ
ادعی الغیب واذا صاحت الہامۃ فقال رجل یموت المریض کفر القایل
عند بعض المشایخ واذ خرج الی السفر فصاح العقعق فرجع من سفرہ
فقد کفر عند بعض المشایخ واذا قال المجوسی دست برچہ نہادہ است
ویعتقد ما قال ویستحسنہ فقد کفر واذا قال فلان بمرگ خویش بخواہد

مردن بخشی علیہ الکفر و لو قال من بوده ونابوده بدانم یکفر سئل الفضلی
عن معنی قوله علیہ السلام من اتی کاهنا وصدق بما یقول فقد کفر
بما انزل علی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال الکاهن الساحر
فقیل له هذا الرجل قال نعم قیل له فان قال هذا الرجل انا اخبر عن
اخبار الجن ایای قال وان قال هکذا فهو ساحر کاهن ومن صدقه
فقد کفر لان اخباره یقع عن الغیب والغیب لا یعلمه الا اللہ الا تری قوله
تعالیٰ فلما خر تبینت الجن ان لو کانوا یعلمون من الغیب فعلم الغیب
لا یعلمه جن ولا انس هذا فی محیط القاضی البرهانی من نفسه من
جلد الثالث هکذا فی فصول العمادی وجاء من مریده دور شاه
الفاضل ساکن قریه ابوه وشهد علی ان سید امیر المذکور سئل ان
نکاح الامة علی الحرة جایز ام لا فقال ینبغی ان تجعل الحرة مرتدة ثم زوج
بها ای بالامة وحکم هذه القول کفر وذکر شیخ الاسلام خواهرزاده
فی شرح المیزان الرضی بکفر الغیر انما یکون کفرا اذا کان یستجیز الکفر
ویستحسنه وفی فصول العمادی اذا لقن الرجل رجلا کلمة الکفر فانه
یصیر کافرا وان کان علی وجه اللعب وکذا اذا امر الرجل مرءة الغیر تر تد

فصول العمادی من عین العلم الخ

فاختارها الارتداد تبين هي من زوجها يصير الآمر كافرا هكذا روي
عن ابي يوسف رحمه الله تعالى وعن ابيحنيفه رضي الله تعالى عنه
ان من امر الرجل ان يكفر كان الآمر كافرا كفر المامور او لم يكفر وقال
الفقيه ابو الليث رحمة الله تعالى عليه اذا علم الرجل رجلا كلمة الكفر يصير كافرا
اذا علمه وامره بالارتداد لانه رضي بكفر المامور ومن رضي بكفر الغير يصير
كافرا وعنده انه يكفر لانه رضا بالكفر والرضا با كفر رجل كفر بلسانه طايع وقلبه على
الايمان يكون كافرا ولا يكون عند الله تعالى مؤمنا رجل قال استقبلني امرأة
ارى ان اكفر يصير كافرا في قاضيخان ومن تكلم بكلمة توجب الكفر وضحك
غيره يكفر به الضاحك ولو تكلم بها وقبل القوم ذلك منه فقد كفروا ومن
رضي بكفر نفسه فقد كفر ومن رضي بكفر غيره فقد اختلف المشايخ
فيه وقالوا في السير الكبير مسئلة تدل على ان الرضى بكفر الغير ليس بكفر و
صورت ما ذكر في سير المسلمون اذا اخذوا اسيرا وخافوا ان يسلم فكعموه بشئ
اي شدوا فمه حتى لا يسلم او ضربوه حتى يشتغل بالضرب فلا
يسلم فقد اساؤا في ذلك ولم يقل فقد كفروا واشار شمس الائمة السرخسي
في شرحه الى ان هذه المسئلة لا تصح دليلا لان تاويل هذه المسئلة ان

المسلمین یعلمون انہ لا یسلم حقیقیۃ ولکن یظہر الاسلام تقیۃ لینجو
عن شر القتل فلا یکون ھذا منہم رضاء بکفرہ وذکر شیخ الاسلام فی شرح
السیر ان الرضاء بکفر الغیر انما یکون کفرا اذا کان یستجیز الکفر ویستحسنہ اما اذا
کان لا یستجیزہ ولا یستحسنہ ولکن احب الموت او القتل علی الکفر لمن شریرا
موذیا بطبعہ حتی ینتقم منہ فہذا لا یکون کفرا ومن تامل فی قولہ تعالیٰ
ربنا اطمس علی قلوبہم واموالہم واشدد علی قلوبہم فلا یؤمنون حتی یظہر
لہ صحۃ ما ادعیناہ وعلیٰ ھذا اذا ادعی علی ظالم اماتک اللہ علی
الکفر او قال سلب اللہ عنک الایمان او دعی علیہ بالفارسیۃ خدایتعالیٰ
جان تو بکافری ستاناد فہذا لا یکون کفرا اذا کان لا یستحسن الکفر ولا
یستحسنہ ولکن تمنی ان یسلبہ اللہ تعالی الایمان حتی ینتقم منہ علی
ظلمہ وایذائہ بالخلق وقد عثرنا علی روایۃ ابیحنیفۃ رحمہم اللہ
تعالی ان الرضا بکفر الغیر کفر من غیر تفصیل ثم ما یکون کفرا بلا
خلاف یوجب احباط العمل فی المحیط القاضی البرھانی ما قولکم
فی رجل یقول بامکان نبی بعد خاتم النبیین وبجواز مساوات
عامۃ المؤمنین مع خاتم النبیین فی کثرۃ الثواب وقرب رب الارباب

ویجواز کون افضل من خاتم النبیین فی القرب وکثرۃ الثواب بینوا توجروا الجواب ما قوله بامکان نبی بعده صلی اللہ علیہ وسلم فقد صرح الامام ابو الفضل التورفشتی فی کتابه المسمی بالمعتمد فی المعتقد بکفر من قال بامکان نبی یکون بعده وفضل الایمان بخاتم النبیین وحقق معنی ختم النبوۃ واطال البحث وقال هذہ المسئلة تشبیه بین الاسلامیین لایحتاج الی کشف وبیان وهذا المقدار الذی ذکرت فلمخالفة ان تغایط زندیقا جاهلا کثیرا ما یخدعون بان اللہ علی کل شئ قدیر والحاصل ان القدرۃ لیس فیها کلام بل الکلام فی الشئ ما هو وفی ما اخبر عزوجل انه یکون اولا یکون انتهی ملخصا مترجما وقد نص هو فیه وغیرہ فی غیرہ یکون اعتقاد حصول النبوۃ بالکسب کفرا وعللوا التکفیر بتادیة الی تجویز نبی مع نبینا صلی اللہ علیہ وسلم او بعده قال العلامة النابلیسی وفساد مذهبهم غنی عن البیان بشهادۃ العیان کیف وهو یؤدی الی تجویز نبی مع نبینا علیه الصلوۃ والسلام او بعده وذلک یستلزم تکذیب القران اذ قد نص علی انه

خاتم النبيين واخر المرسلين وفی السنة انا العاقب لا نبی بعدی
واجمعت الامة علی ابقاء هذا الکلام علی ظاهره وهذه احدی المسائل
المشهورة التی کفرنا بها الفلاسفة لعنهم اللہ تعالی وفی شرح تحفة
المنهاج فی کتاب الردة ان کذب رسولا او نبیا او نقصه بای منقص
کان او صغر اسمه بحقره او جوز نبوة احد بعد وجود نبینا صلی اللہ علیه
وسلم یکفر وعیسی علیه السلام نبی قبل فلا یرد ومنه تمنی النبوة
بعد وجود نبینا صلی اللہ علیه وسلم کتمنی کفر مسلم بقصد الرضا به لا التشد
علیه ومنه ایضا لو کان فلان نبینا آمنت به ان جوز ذلک یکفر علی الاوجه
انتهی وقال علی القاری فی ذیل قول القاضی قال کل صاحب مذهب قرنان
ویمکن حمله علی انه یجوز کون نبی مرسل بعد نبینا علیه السلام
فیکون امره اشد ولهذا قال بعض علمائنا ان من ادعی النبوة فقال
له قائل اظهر المعجزة کفر واما قوله بجواز مساوات عامة المؤمنین
محمدا صلی اللہ علیه وسلم فقد ذکر القاضی عیاض قول المعری
هو مثله فی الفضل الا انه لم یاته برسالة جبرئیل وقال وصدر
البیت الثانی من هذه الفصل لتشبیه غیر النبی صلی اللہ علیه

وسلم فی فضله بالنبی صلی الله علیه وسلم وقال العلامة الخفاجی
فی شرح الشفاوفیه من ترک الادب مالا یخفی وحاشاه من ان یحوی
له اسلام او ذوق فانه کفر بغیر لذة والقاری فی ذیل قول القاضی
وبیان خصایصه التی لم تجتمع قبل فی مخلوق قال ومن المعلوم
استحالة وجود مثلها بعده وفی شرح طریقة المحمدیة من نفسه
فما نقل عن بعض الکرامیة من جواز کون الولی فضل من النبی کفر
وضلال وفی کنز الفواید وما هو ای الولی کالنبی فی المنزلة ولا یدانیه
فضلا عن ان یفضل علیه کما قالت الکرامیة وبعض ملاحدة الصوفیة
اذ النبی معصوم مامون من سوء الخاتمة مکرم بالوحی ومشاهدة
الملک مامور بتبلیغ الاحکام وارشاد الانام بعد اتصافه بالکمالات
التی لیس عند الولی قطرة من بحرها وهو مذهب جمیع اهل السنة
الصوفیة وغیرها حتی قال اکابرهم ان نبیا واحدا افضل عند الله
من جمیع الاولیاء ومن فضل ولیا علی نبی یخشی علیه الکفر بل هو کافر
انتهی وقال العلامة النابلسی فی المطالب ما المفروض علی کل
مکلف فی حق الانبیاء والرسل علیهم السلام فهو معرفة ما یجب فی حقهم

من صفات كمال المخلوق و يستحيل عليهم من النقايص والرذايل
ويجوز عليهم من الاخلاق البشرية التى لا كمال فيها ولا نقص على ما
سيأتى وادنى ذلك ان يعتقد امتياز الانبياء عليهم السلام عن
جميع الخلق بصفات من الكمال دون جميع الخلق عن صفات من
النقص بعد اعتقاده امتياز الله تعالى عنهم وعن جميع الخلق بصفات
من الكمال وتنزيهه تعالى لهم دون جميع الخلق من صفات
من النقص انتهى وقد عرفت فيما سبق ان اعتقاد اهل السنة و
الجماعة ان الولى لا يبلغ درجة النبى فضلا ان يتجاوزها وقد
ذكر فى شرح المواقف والمقاصد ان الاجماع منعقد على ان الانبياء
افضل من الاولياء وذكر فى شرح العقايد ان تفضيل الولى على النبى
كفر وضلال كيف وهو تحقير للنبى وخرق للاجماع كذا فى طريقة
المحمدية الباب الثانى فى بيان قول الشهادة على عقايد سيد امير
المذكور هل تقبل ام لا اعلم ان اكثر هذه الشهادات ليس فيه
نصاب فلا يثبت به المدعى فاضيح لك بان الارتداد من باب
الدين فيثبت بخبر الواحد كذا فى فتح العميق وذكر فى العيون اذا

اخبر المرئة الواحد بموت زوجها او بالروية او بالطلاق حل لها
ان تزوج ولو سمع من هذا الواحد رجل حل له ان يشهد قال لان
هذا من باب الدين فيثبت بخبر الواحد وانه لم يوجد لفظ الشهادة
كذا فی قاضیخان مع ان تلك الاخبارات متواترة من جهة المعنى
مشتركة وهی زندقه بتطن الكفر بالاصرار عليه واظهاره للايمان
بالفم وهذا عند الفقهاء كما فی المشارق وشرح البيضاوی فيفيد
علم اليقين به قال قاضیخا عضد الملة والدين فی شرح مختصر
الاصول وهی من تصانيف ابن الحاجب اذا كثرة الاخبار فی الوقايع
واختلف فيها كل واحد منها مشتمل علی معنی مشترك بينها بجهة
تضمن او التزام حصل العلم بالقدر المشترك ويسمى المتواتر من
جهة المعنی وذلك كوقايع حاتم فيما يحكی عطاياه من اهل وفرس
وعين وثوب فانها يتضمن جوده فيعلم وان لم يعلم شیٔ من
تلك القضايا كوقايع علی رضی الله عنه فی حروبه من انه هزم
فی خيبر كذا او فعل فی احد كذا الی غير ذلك فانه يدل بالالتزام
علی شجاعة وقد تواتر ذلك منه وان كان شیٔ من ذلك الجزئيات

لم یبلغ درجة القطع واعلم ان الواقعة الواحدة لاتتضمن السخاوت والشجاعة بل القدر المشترك من الجزئيات ذلك وهو متواتر لان احادها يصدق قطعا بل بالعادة انتهى فى الحماد وقد تظاهرت حتى صارت متواترة المعنى بمنزلة شجاعة على رضى الله عنه وجود حاتم فاجاب بان بلوغ مجموعها وصل الى حد التواتر كما فى التراويح ومنها ما تواتر الاحاديث الواردة فى باب القضا والقدر ويكون الكائنات بتقدير الله تعالى ومشيته والكانت احاد الا انها متواتر المعنى كشجاعة على رضى الله عنه وجود حاتم وكلها صحاح بنقل الثقات مثل البخارى ومسلم وغيرهما فى غرر الفوايد ودرر الفوايد المسمى بشرح مقاصد حد التواتر وان كانت تفاصيلها احاد ا كشجاعة على رضى الله عنه وجود حاتم وهى مذكورة فى كتب السير فى شرح عقايد النسفى من انكر المتواتر فقد كفر ومن انكر المشهور يكفر عند البعض وقال عيسى ابن ابان يضلل ولا يكفر وهو الصحيح ومن انكر خبر الواحد لايكفر جاحده كذا فى فتاوى عالمگيرى وفى الصغرى ولو اشهد اثنان ان فلانا طلق امرئته والزوج غايب لايقبل وان

شهد عند المرءة تقبل ويتزوج اخر وكذا لو شهد عندها
رجل عدل قال والشهادة والاخبار عند ولي المرءة كالشهادة
والاخبار عندها وفي شهادات فتاوى قاضيخان رحمه الله تعالى
ولو شهد عند المرءة واحد بلعب وجها او بردته او بطلاقها
حل لها ان يتزوج وفي الذخيرة البرهانية وكذا في الفصول
العمادي الفقه في ذلك ان حرمة المصاهرة بالنظر والمس غير
ثابتة بدليل يوجب العلم من كتاب او خبر متواتر ومشهور
او اجماع وانما يثبت بالخبر الواحد والقياس والخبر الواحد حجة في
حق العمل وليس حجة في حق العلم والقياس كذلك فيكون حرمة
المصاهرة بالمس والنظر في حق العمل لا في حق العلم كذا في محيط القاضي
البرهاني من جلد الثالث ولا يقبل شهادة العدو وان كان العداوة
بسبب الدنيا ويقبل ان كانت بسبب الدين كذا في خزانة المفتين وفي مجمع البحرين
ويقبل شهادة العامل كذا في نور العين وكل انسان خصم في حق
الله تعالى فتقبل الشهادة فيه قبلت بدون الدعوى كذا في الفصول
وفي الاخبار عن امور ديني نحو الاخبار عن نجاسة الماء وطهارته

والاخبار عن حرمة الحل واباحته وما يتصل بذلك فی تعارض
الخبرين فی نجاسة الماء وطهارته وفی حرمة العين واباحته وخبر
الواحد يقبل فی الديانات كالحل والحرمة والطهارة والنجاسة اذا كان
مسلما عدلا او انثی حرا او عبدا محدودا او لا ولا يشترط لفظ الشهادة
والعدالة كذا فی الوجيز الكردری رجل اشتری لحما فلما قبضه
فاخبره مسلم ثقة انه قد خالطه لحم الخنزير لم يسعه ان ياكله كذا
كذا فی التاتارخانية مسلم اشتری لحما قبضه فاخبره مسلم ثقة
انه ذبيحة المجوسی فانه لا ينبغی للمشتری ان ياكل ولا يطعم غيره
لان المخبر اخبره بحرمة العين وبطلان الملك وحرمة العين حق
لله تعالی فيثبت بخبر الواحد واما بطلان الملك لا يثبت بخبر
الواحد وليس من ضرورة ثبوت الحرمة بطلان الملك واذا ثبت
الحرمة مع بقاء ملك العين ههنا لا يمكن الرد علی بايعه ولا ان يحبس
الثمن علی البايع اذ لم يبطل البيع ولو انه لم يشتری اللحم ولكن الذی
كان اللحم فی يده اذن له بالتناول فاخبره مسلم ثقة انه ذبيحة المجوسی
لا يحل له ان ياكل ولو انه اذن له بالتناول ثم باعه منه بعد الاذن

او ملك بسبب اٰخر ميراث او هبة ثم اخبر مسلم ثقة انه حرام العين لا يحل تناوله كذا فى فتاوى عالمكيرى الباب الثالث فى بيان توبة الزنديق هل تقبل ام لا بينوا توجروا نوع اٰخر ويعرض الاسلام على المرتد والمرتد حرا وحرة عبدا كان او امة فان اسلم المرتد فيها والا قتل الاصل فى قتل المرتد قوله عليه السلام من بدل دينه فاقتلوه ولاجماع الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين انهم راو ذلك ونقل عن غيرهم خلافه والمعنى فيه انه بنفس الردة صار حربيا علينا لان له هيئة صالحة للحراب وقد قام به الباعث على الحراب وهو الكفر فاقيم ذلك مقام حقيقة الحراب فى وجوب قتله او فى اباحته كما فى الكافر الاصلى الا انه لا بد من عرض الاسلام لان الظاهر انه لا يرتد الا بشبهة دخلت عليه فيستحب العرض على الاسلام بجواز انه يذكر تلك الشبهة فنزيلها ولا يجب عرض الاسلام لانه ممن بلغته الدعوة والكافر اذا بلغته الدعوة لا يجب الدعوة مرة اخرى بل يستحب فكذا ههنا ثم اذا عرض عليه الاسلام وابى ان يسلم قتل من ساعته ولا يؤخر قتله فى ظاهر الرواية الا اذا استمهل فيمهل ثلاثة ايام وفى النوادر عن ابى حنيفة وابى يوسف

رحمهم الله تعالى انه يستحب للامام ان يمهله ثلاثة ايام استمهل
اولم يستمهل لرجاان يسلم وهذا لما ذكرنا ان الارتداد لا يكون الا
بشبهة وعند زوال الشبهة يعود الى الاسلام ولابد لزوال الشبهة من
تامل ولابد للتامل من مدة فقدرنا ذلك بثلاثة ايام وقد صح
ان رجلا قدم على عمر رضى الله عنه فقال له هل من مغيرة خبر
فقال له نعم رجل منا قد ارتد فقتلناه فقال له عمر لو وليت منه ما
وليتم لكنت حبسته ثلاثة ايام ثم عرض عليه الاسلام فى كل يوم
فان اسلم فيها والا قتلته وجه ظاهر الرواية وهو الجواب عن
التمسك بحديث عمر رضى الله عنه ان الحكم فى ذلك الوقت كان
كذلك فقد بان فيهم من هو حديث العهد بالاسلام ومن كان
حديث العهد بالاسلام ربما يظهر له شبهة فيرجع عن الاسلام
بتلك الشبهة ويعود عند زوال الشبهة ولابد لزوال الشبهة
من مدة فاستحب الامهال نظرا اما فى زماننا فقد استقر حكم الدين
وتبين الحق فالشك بعد ذلك ظاهرا يكون عن تعنت مع احتمال
ان يكون شبهة فيؤجل لازالة الشبهة واذا لم يطلب حمل على انه متعنت

فتقبل ازالته لتعنته فان اسلم يخلى سبيله واسلامه ان يأتى
بكلمة الشهادة ويتبرى عن الاديان كلها سوى دين الاسلام فان
تمام الاسلام من اليهودى بالتبرى عن دينه والمرتد ليس له ملة معينة
فتمام الاسلام فى حقه بالتبرى عن الاديان كلها وان تبرء عما انتقل
اليه كفى لحصول القصد فاذا ارتد ثانيا وثالثا كذا الجواب فى كل مرة
واذا اسلم خلى سبيله لقوله تعالى ولا تقولوا لمن القى اليكم السلام
لست مؤمنا من غير فصل بين المرة الاولى والرابعة والخامسة
وكان على وابن عمر رضى الله عنهما يقولان يقتل فى المرة الرابعة لا
محالة ولا تقبل توبته لانه ظهر انه مستخف مستهزئ واستدلا بظاهر
قوله تعالى ان الذين امنوا ثم كفروا ثم امنوا ثم كفروا ثم ازدادوا
كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا الاية التى تلوناها كذا
فى المحيط القاضى البرهانى من جلد الثالث وقد اتفق الائمة على ان
من ارتد عن الاسلام وجب قتله وعلى ان قتل الزنديق واجب و
هو الذى يستر الكفر ويتظاهر الاسلام كذا فى ميزان الشعرانى فى
حكم كتاب المسلم اعلم ان فى قبول التوبة من المسلم اختلاف

العلماء قال بعضهم لا یستتاب فیقتل بلا امہال وقال بعضهم یستتاب

ثلاثة ایام ویعرض علیه کل یوم فان تاب فبها والا قتل وقال بعضهم

تنفع توبه عند الله تبارک وتعالی ولکن لا یدفع القتل عنه لقوله

علیه السلام فاقتلوه وحکا ایضا عن عطاء انه کان ممن ولد فی

الاسلام انه لم یستتب ولو اقر بالسب وتمادی علیه الی التوبة منه فقتل

علی ذلک کان کافرا و میراثه للمسلمین ولا یغسل ولا یصلی علیه ولا یکفن بل

تستر عورته ویواری کما یفعل بالکفار واما اذا انکره ولم تعدل

علیه بینة او تراب ثم رجع تبرأ عن الارتداد ودخل فی دین الاسلام

بلا تی بکلمة الشهادة ثم مات وقتل حدا مات مسلما غسل وکفن

وصلی علیه ودفن فی مقابر المسلمین کسایر اهل الاسلام هذا زبدة

ما فهم من شفاء القاضی عیاض رحمه الله تعالی فی شأنه واقواله

ولهذا یظهر ان من کفر من جواز الصلوة علی مثله فقد ضل سواء السبیل

وقد تقدم احوال من تکلم بهذه الکلمات من عند نفسه واما اذا

حکی عن غیره اذا کان الحاکی ممن تصدی بان یوخذ منه العلم او

روایة الحدیث او یقطع بحکمه او بشهادته او کان من یخلط العامة

او يؤدب الصبيان ونقل ذلك على وجه الاستحسان يجب على من
بلغه ذلك عن الائمة المسلمين انكاره وبيان كفره وفساد قوله
بقطع ضرره عن المسلمين والزنديق اذا تاب بعد القدرة لا تقبل
توبته عند مالك والليث واسحاق واحمد رحمهم الله وتقبل عند
الشافعي رحمه الله وفيه اختلاف بين الاعظم وابي يوسف رحمهما
الله تعالى وحكى ابن المنذر عن علي ابن ابي طالب رضي الله عنهما انه
تقبل توبته للفرق بين من سب الرسول صلى الله عليه وسلم وبين
من سب الله عز وجل ان المختار ان من صدر منه ما يدل على
تخفيفه عليه الصلوة والسلام بعمد وقصد من عامة المسلمين يجب
قتله ولا تقبل توبته بمعنى الخلاص عن القتل كذا في چلپي والفرق
بين سب النبي صلى الله عليه وسلم وبين سب الله تعالى انه يقبل
توبة من سب الله تعالى دون من سب النبي عليه الصلوة والسلام
كذا في خلاصة الكبرى كل مسلم ارتد فتوبته مقبولة الاجماع من تكررت
ردته على ما مر والا الكافر بسب النبي من الانبياء فانه يقتل حدا
ولا تقبل توبته مطلقا ولو سب الله تعالى قبلت لانه حق الله تعالى

والاول حق العبد لایزول بالتوبة ومن شك فی عذابه وکفره کفر وتمامه فی الدرر فی فصل الجزیة معزیا للبزازیة وکذا لو بغضه بالقلب فتح واشباه وفی فتاوی المصنف ویجب الحاق الاستهزاء والاستخفاف به لتعلق حقه ایضا وفیها سئل عمن قال لشریف لعن الله والدیك ووالدیه الذین خلفوك جمع المضاف یعم مالم یتحقق عهد خلافا لابی هاشم وامام الحرمین کما فی جمع الجوامع وحینئذ فیعم حضرت الرسالة فینبغی القول بکفره واذا کفر بسببه لاتوبة له علی ما ذکره البزازی وتوارده الشارحون نعم لو لاحظ قول ابی هاشم وامام الحرمین باحتمال العهد فلا کفر وهو اللایق بمذهبنا لتصریحهم بالمیل الی ما یکفر وفیها من نقص مقام الرسالة بقوله بان سبه صلی الله علیه وسلم او بفعله بان بغضه بقلبه قتل حدا کما مر التصریح به فی در المختار وکل کافر تاب فتوبة مقبولة فی الدنیا والاخرة الا الکافر بسب النبی صلی الله علیه وسلم وسایر الانبیاء وبسب الشیخین رضی الله عنهما او احدهما وبالسحر ولا بامره وبالزندقة اذا اخذ قبل التوبة کذا فی الاشباه والنظایر وفی الحموی شرح الاشباه النظایر

قال الفقیہ ابو اللیث اذا تاب الساحر قبل ان یؤخذ تقبل توبتہ ولا
یقتل وان اخذ ثم تاب لم یقبل توبۃ ویقتل وکذا الزندیق المعروف
الداعی والفتوی علی ھذا القول انتہی وفی المشارق حاشیۃ البیضاوی
ان الزندیق ان تاب قبل الاشتہار بذلک قبل توبۃ والا فلا تقبل
ویقتل کالساحر انتہی وفی العینی شرح الکنز وکذلک الزندیق تقتل
لایقبل توبۃ فی العیون لایقبل توبۃ بالاجماع الا عند الشافعی
رحمہ اللہ معلوم شد کہ مذہبے کہ بنای او بر تقیہ باشد و مخالفت ظاہر با باطن باشد
بدترست از مذہبیکہ صاحب آن و آشکار انکار کند زیراکہ بر حال درونی صاحب تقیہ
اصلا اعتماد نمی ماند و اقرار و انکار او اگرچہ احیانا صادق باشد کاذب می ماند و لہذا
علما نوشتہ اند کہ لا یقبل توبۃ الزندیق یعنی قبول کردہ نمی شود توبۂ زندیق و معنی
این کلام آنست کہ مردم را اعتماد بر توبۂ او منصور نمیشود زیراکہ طریق اطلاع
بر توبہ اش ہمین اقرار زبانی اوست پس اقرار زبانی او بنا بر آنکہ قائل بتقیہ است
محل اعتماد نیست و معنی این کلام این است کہ اگر از تہ دل و صدق نیت از اباطیل
خود برگردد باطن او صاف شود عند اللہ مردود و مطرود نست زیراکہ او تعالی دانای نہان
و آشکار است و احوال قلبیہ ہر بندہ را میداند و مردم را علم فی الصدور ممکن نیست

الا بتوسط اظهار کذا فی التفسیر فتح العزیز من نفسہ من جلد الاول من سورۃ
البقرۃ قال ابو اللیث الزندیق معروف زندقتہ انہ لا یومن بالاخرۃ
ووحدانیۃ الخالق وان تغلب لیس الزندیق من کلام العرب معناہ
علی ما یقولہ العامۃ ملحد ودھری وعن ابن درید انہ فارسی معرب
واصلہ زندہ ای من یقول بدوام الدھر وفی القاموس الزندیق بالکسر
من الثنویۃ او القایل بالنور والظلمۃ او من لا یومن بالاخرۃ وبالربوبیۃ
او من یبطن الکفر ویظھر الایمان او ھو معرب زندین ای دین المرات
وجمع زنادقۃ او زنادیق وقد تزندق والاسم الزندقۃ کذا فی الحدیقۃ
شرح طریقۃ المحمدیۃ من نفسہ واسناد الحوادث الیہ خص باسم الدھری
وان کان لا یثبت الباری تعالی خص باسم المعطل وان کان مع اعترافہ
بنبوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم واظھارہ شعائر الاسلام یبطن عقاید ھی
کفر بالاتفاق خص باسم الزندیق وھو فی الاصل منسوب الی زند
اسم کتاب اظھرہ مزدک فی ایام قباد وزعم انہ تاویل کتاب المجوسی الذی جاء بہ زردشت الذی
یزعمون انہ نبیھم کذا فی غرر الفواید ودرر الفواید المسمی بشرح مقاصد
والکافر بسبب اعتقاد السحر لا توبۃ لہ ولو امرءۃ فی الاصح بیعھا فی

الارض بالفساد وذكره الزيلعي ثم قال وكذا الكافر بسبب الزندقة لا توبة
له وجعله في الفتح ظاهر المذهب لكن في خطر الخانية الفتوى على انه اذا
اخذ الساحر والزنديق المعروف الداعي قبل توبة ثم تاب لم تقبل توبة
ويقتل ولو اخذ بعدها قبلت وافاد في السراج ان الخناق كالساحر
لا توبة له وفي الشمني الكاهن يقتل كالساحر وفي حاشية البيضاوي
عند قوله آمنوا كما آمن الناس خط لملا خسرو والداعي الى الالحاد
والاباحي كالزنديق وفي الفتح المنافق الذي يبطن الكفر ويظهر
الاسلام كالزنديق لا يتدين بدين ولذا من علم انه ينكر في الباطن
من بعض الضروريات كحرمة الخمر ويظهر اعتقاد حرمته وتمامه
فيه وفيه يكفر الساحر بتعلمه وفعله اعتقد تحريمه اولا ويقتل
انتهى كذا في در المختار ولو عاب نبيا يكفر وفي الينابيع لو عاب
النبي عليه السلام بشيء من العيوب يكفر لانه استخفاف به وفي الاصل
من سب رسول الله صلى الله عليه وسلم او غيره من النبيين من
مسلم او كافر قتل في المحيط من شتم النبي صلى الله عليه وسلم او اهانه
او عاب في امور دينه او في شخصه او في وصف من اوصاف ذاته سواء كان

الشاتم مثلا من امته او غيرها وسواء كان من اهل الكتاب و
غيره ذمنيا كان او حربيا سواء كان الشتم او الاهانته او العيب صادرا
عنه عمدا او قصدا او سهوا او غفلته او جدا و هزلا فقد كفر خلودا بحيث
ان تاب لم يقبل توبة ابدا لا عند الله ولا عند رسول الله
عليه السلام ولا عند الناس وحكمه فى الشريعته المطهرة عند
متاخر المجتهدين اجماعا وعند اكثر المتقدمين القتل قطعا
ولا يداهن السلطان و نايبه فى حكم قتله كذا فى خلاصة الكبرى من
كتاب الفاظ الكفر والثانى يفيد الزندقة فبعد اخذه لا تقبل توبة
اتفاقا فيقتل و قبله اختلف فى قبول توبة فعند ابى حنيفة تقبل
فلا يقتل وعند بقية الائمة لا تقبل و يقتل حدا فلذلك ورد امر
السلطان فى سنته لقضات الممالك برعاية راى الجانبين بانه ان ظهر
صلاحه وحسن توبة واسلامه لا يقتل و يكتفى بتعزيره وحبسه عملا
بقول الامام الاعظم رحمة الله عليه و ان لم يكن من اناس يفهم خيرهم
يقتل عملا بقول الائمة ثم فى سنته تقرر هذه الامر بامر اخر فينظر
القائل من اى الفريقين هو فيعمل مقتضاه انتهى فليحفظ وليكن

التوفيق او الكافر بسب الشيخين وبسب احدهما فى البحر عن جوهرة معزيا للشهيد بن من سب الشيخين او طعن فيهما كفر ولا يقبل توبة وبه اخذ الدبوسى وهو المختار للفتوى انتهى در المختار انتهى فى نصاب الاحتساب والحمادية والفتاوى ورد المختار وقاضيخان وغاية وغيرها من الكتب الفقه فمن ادعى الالوهية مراء اعلنا جادا عاقلا بالغا وانكر فريضة الصلوة وساير العبادات البدنية بظواهر ادلة الشرعية بالصفات المعروفة مدعيا بواطنها وادعى الحلول والاتحاد وحل التمتع بالنساء الاجنبية بلا جهة شرعية وحل المحارم لكنه يظهر الاسلام ويقبل الاحكام ويبطن هذه العقايد التى هى كفر بالاتفاق عند مخالفيه ويظهرها عند موافقيه ويدعوا الناس اليه معروفا بها ويسعى فى الارض بالفساد فى الدين بافساد عقايد المسلمين ويتوب اذا اخذ تقية وتكرر منه هذه التوبة والعود ويزداد منه الفساد يوما فيوما فاذا قدر علماء الاسلام وحكام المسلمين هل تجب عليهم قتله ودفع فساده نصرة لدين محمد صلى الله عليه وسلم ولو تاب فى هذه الحالة هل تقبل توبته

والحال ان قبول التوبة يؤدي الى هدم قبول التوبة الزنديق
هدم ما يؤدي الاسلام و شرايعه بينوا توجروا اجاب جميع
العلماء بالاتفاق يجب قتله ولا يقبل توبه نصرة لدين نبي صلى
الله عليه وسلم واخلاء العالم عن مثل هذا الفساد و في للتاتارخانية
قتل القرامطة في الجملة واجب و استيصالهم فرض الزنديق والاباحي
المعروفان الداعيان بالفساد لا يقبل توبتهما و يجب على الولاة
قلع مادة الفساد ترويجا الدين نبيه صلى الله عليه وسلم الواجب
في مثل هؤلاء من القرامطة اذا عثرنا عليهم على السلطان او الائمة
على فقهاء الاسلام ثانيا ان يحبوا في ذات الله تعالى بقتلهم و دمار
اصلهم ولا تقبلوا توبه ولا عذرا كذا في الفتاوى الجواهرة و في شرح
المقاصد من اعترف بنبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم و اظهر
شعاير الاسلام و لكن يبطن هذه العقايد التي هي كفر بالاتفاق فهو
زنديق و في خزانة الفتاوى و ان كان مع اعتراف نبوة رسول الله صلى
الله عليه وسلم و اظهاره شعائر الاسلام يبطن عقايد هو كفر بالاتفاق
خص باسم الزنديق و في الرسالة القرامطة هم الذين ينكرون ظاهر الشريعة

ویدعون بواطنها وفی کتاب المسمی بالاخبار عن الکفار وقال بعضهم
النساء کالریاحین ویجوز وطیهن من غیر نکاح کما یجوز شم الریاحین
وهو کفر بالاتفاق وفی شرح المختصر الوقایة لمولانا فاضل رحمة الله
علیه وذکر فی خزانة الفقه انه یجب قتل الاسماعیلیة وسائر الملاحدة
الذین قد علم منهم اعتقاد الکفر کسائر الزنادقة مع اظهارهم التوبة فانهم
لا یستتابون لانهم باطنیة وفی المتفق المعروف بچهار مذهبی فی مسائل
السحرة واتفقوا علی ان الزندیق وقد اتفق الائمة علی ان من ارتد
عن الاسلام وجب قتله وعلی ان قتل الزندیق واجب وهو الذی یسر الکفر
ویتظاهر بالاسلام کذا فی کتاب میزان الشعرانی الذی یسر الکفر ویظهر
الایمان یقتل واختلفوا فیما اذا تاب هل تقبل توبته ام لا فقال ابو حنیفه
رحمة الله علیه فی اظهر الروایتین عنه ومالک واحمد فی اظهر الروایتین
عنهما لا یقبل توبته وقال الشافعی وابو حنیفه رحمهما الله فی روایتین
عنهما یقبل ذلک وفی کشف العقاید فی قبول توبة الزندیق وجهان
احدهما یقبل والثانی لا یقبل وقال الرودباری رحمة الله علیه وعلیه
العمل للمتاخرین فی التاتارخانیة ذکر بعض اصحابنا رضی الله عنه

ان فقہا البلخ افتوا باراقته دمه واحراق دیارهم لما ظهروا عندهم
فضرب بعضهم بالسیاطة ثم قتل واقل ما تجب من المعاملة معهم
ان یعزروا ویحبسوا ابدا فی السجن کذا فی کتاب تحفة الصلحاء وروی
سفیان الثوری انه کان یقول البدعة احب ابلیس من کل المعاصی
لان المعاصی یتاب عنها والبدعة لا یتاب عنها وسبب ذلک ان صاحب
المعاصی یعلم بکونه مرتکب المعاصی فیرجی له التوبة والاستغفار
واما صاحب البدعة فیعتقد انه فی طاعة وعبادة ولا یتوب ولا یستغفر
وهذا ما حکی ابلیس انه قال قصمت ظهور بنی آدم بالمعاصی والاوزار
ظهری بالتوبة والاستغفار فاحدثت لهم ذنوبا لا یستغفرون منها ولا
یتوبون عنها وهی البدع کذا فی کتاب خزینة الاسرار مجالس الابرار فی
المجلس الثامن عشر فی اقسام البدع واحکامها وفی بعض المسائل یکون
بدعة حسنة ولا یوجب توبة فنقول بان البدعة علی خمسة اوجه الکلام
فی الله والکلام فی کلام الله والکلام فی قدرة الله والکلام فی افعال
عبید الله والکلام فی اصحاب رسول الله فمن تکلم فی الله وفی کلام الله
اوفی قدرة الله بغیر حق فهو کافر بلا خلاف ومن تکلم فی افعال عبید الله

او فی اصحاب رسول اللہ اذا کان مخالفا للنص الصریح او الخبر المتفق علیہ
او الاجماع فانہ یوجب الکفر بلا خلاف وان کان ذلک مخالفا للقیاس
او الخبر الواحد او یکون ذلک تاویلا فی محل التاویل یوجب شبہۃ التاویل
فانہ لایوجب الکفر و یکون بدعۃ سیئۃ و یجب التوبۃ واما البدعۃ الحسنۃ
کقرءۃ القرآن بالجمع بالسیاقۃ والغناء اذ لم یخرج عن حدہ وقراءۃ
القرآن بالجمع وکتابۃ القرآن فی ثلثین جزءًا والاذان علی سبیل الغناء
اذا لم یخرج عن حدہ فانہ یکون بدعۃ ولکنہا حسنۃ لایوجب التوبۃ
ثم القتال مع اھل الاھوا اذا ظہرت بدعتہم بحیث یوجب الکفر فانہ
یباح قتلہم اذا لم یرجعوا او لم یتوبوا جمیعا واذا تابوا واسلموا فانہ تقبل
توبتہم جمیعا وقال بعضہم یقبل توبتہم جمیعا الا الاباحیۃ والغالیۃ والشیعۃ
من الروافض وکذلک فی القرامطہ والزنادقہ من الفلاسفۃ لایقبل
توبتہم بحال من الاحوال و یقتل بعد التوبۃ کما ھو قبل التوبۃ لانہم لم
یعتقدوا بالصانع حتی یتوبوا و یرجعوا الیہ وقال بعضہم ان تاب قبل الاخذ
والاظہار فانہ یقبل توبتہ وان تاب بعد الاخذ والاظہار فانہ لاتقبل
توبتہ ویقتل و ھذا القیاس قول ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کذا فی التمہید

ابو الشکور السالمی و یکفرون اصحاب نبینا صلی اللہ علیہ وسلم علمت ان ھذا غیر الشرط فی مسمی الخوارج بیان بل ھو لمن خرج علی سیدنا علی رضی اللہ عنہ والا فیکفی فیہم اعتقادھم کفر من خرجوا علیہ کما وقع فی زماننا عبد الوھاب الذین خرجوا من نجد و تغلبوا علی الحرمین و کانوا ینتحلون مذھب الحنابلۃ لکنہم اعتقدوا انہم ھم المسلمون و ان من خالف اعتقادھم مشرکون واستباحوا بذالک قتل اھل السنۃ و قتل علمائہم حتی کسر اللہ تعالی شوکتہم و خرب بلادھم وظفر بہم عساکر المسلمین عام ثلاث و ثلثین و مائتین والف کذا فی رد المحتار الجزء الثالث فی باب البغاۃ المعروف بالشامی

الباب الرابع فی بیان الساکت والمشکک والمتلبث فی تکفیر سید امیر و توابعہ و معتقدہ و معاونہ قال اللہ تبارک و تعالی یا ایھا النبی جاھد الکفار والمنفقین واغلظ علیہم قال ادخل علیکم رضوانی فلا اسخط علیکم ابدا جاھد الکفار بالسیف والمنفقین بالحجۃ واغلظ علیہم فی الجہاد جمیعا ولا تحابہم وکل من وقف منہ علی فساد العقیدۃ فھذا الحکم ثابت فیہ یجاھد بالحجۃ و تستعمل معہ الغلظۃ ما امکن منہا عن ابن مسعود ان لم یستطع فلیکفہر فی وجھہ فان لم یستطع

فبقلبه يريد الكراهة والبغضاء وتبرء ومنه كذا في تفسير الكشاف في سورة التوبة من جلد الاولى وان لايكاثر اهل البدع ولايدانيهم ولا يسلّم عليهم لان امامنا احمد بن حنبل رحمه الله قال من سلّم على صاحب بدعة فقد احبّه لقول النبي صلى الله عليه وسلّم افشوا السلام بينكم تحابّوا ولايجالسهم ولايقرب منهم ولايهنيهم في الاعياد والاوقات السرور ولايصلّى عليهم اذا ماتوا ولايترحم عليهم اذا ذكروا بل يباينهم ويعاديهم في الله عز وجل معتقدا ابطال مذهب اهل بدعة محتسبا بذلك الثواب الجزيل والاجر الكثير وروى عن النبي صلّى الله عليه وسلّم انه قال من نظر الى صاحب بدعة بغضا له في الله ملاء الله قلبه امنا وايمانا ومن انهر صاحب بدعة بغضا له في الله امنه يوم القيمة ومن استحقر صاحب بدعة رفعه الله تعالى في الجنة مائة درجة ومن لقيه بالبشرى وبما يسره فقد استخف بما انزل الله تعالى على محمّد صلّى الله عليه وسلم وعن ابي المغيرة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابى الله عز وجل ان يقبل عمل صاحب بدعة حتّى يدع بدعته وقال فضيل ابن عباس من احبّ صاحب بدعة احبط الله

عمله واخرج نور الایمان من قلبه واذا علم الله عز وجل من رجل
انه مبغض لصاحب بدعة رجوت الله تعالیٰ ان یغفر ذنوبه وان
قل عمله واذا رأیت مبتدعا فی طریق فخذ طریقا اٰخر وقال فضیل بن
عیاض سمعت سفیان بن عیینه یقول من تبع جنازة مبتدع لم یزل
فی سخط الله تعالیٰ حتی یرجع وقد لعن النبی صلی الله علیه وسلم المبتدع
فقال صلی الله علیه وسلم من احدث حدثا او اوی محدثا فعلیه لعنة
الله والملائکة والناس اجمعین ولا یقبل الله منه الصرف والعدل
یعنی بالصرف الفریضة وبالعدل النافلة وعن ابی ایوب السجستانی
انه قال اذا حدثت الرجل بالسنة فقال دعنا من هذا وحدثنا بما فی
القراٰن فاعلم انه ضال کذا فی غنیة الطالبین وروی عن عایشة
رضی الله عنها عن النبی علیه الصلوٰة والسلام انه قال ومن وقر صاحب
البدعة فکانما اعان علی هدم الاسلام ومن تبسم علی وجه المبتدع
فکانما اعان علی هدم الاسلام وقال النبی صلی الله علیه وسلم من احدث
فی الاسلام او اوی محدثا فعلیه لعنة الله والملائکة والناس اجمعین
ولا یقبل منه صرفا ولا عدلا وقال النبی صلی الله علیه وسلم ثلث لا غیبة

لهم الفاسق العلن والمبتدع والسلطان الجائر وقال النبی صلی اللہ علیه
وسلم اترغبون عن ذکر الفاجر اذکروا الفاجر بمافیه کی یحذره الناس
فصح ما قلنا کذا فی التمهید ابوشکور السالمی بیان مراتب یبغضون
فی اللہ وکیفیة معاملتهم فان قلت اظهار البغض والعداوة بالفعل
ان لم یکن واجبا فلا شك انه مندوب الیه والعصاة والفساق علی مراتب
مختلفة فکیف ینال الفضل بمعاملتهم وهل یسلك بجمیعهم مسلکا
واحدا ام لا فاعلم ان المخالف لامر اللہ تعالی لا یخلوا اما ان یکون مخالفا
فی عقیدته او فی عمله والمخالف فی العقیدة اما مبتدع او کافر و
الکافر اما داعی الی بدعته او ساکت اما بعجزه او باختیاره فاقسام
الفساد فی الاعتقاد ثلثة الاول الکفر فالکافر ان کان محاربا فهو
مستحق للقتل والارقاق ولیس بعد هذین الامرین اهانة واما الذمی
فانه لا یجوز بالاعراض عنه والتحقیر له بالاضطرار الی اضیق الطرق
وبترك المفاتحة بالسلام فاذا قال سلام علیك قلت وعلیك والاولی
الکف عن مخاطبته ومعاملته ومواکلته فاما الانبساط معه والاسترسال
الیه کما یسترسل الی الاصدقاء فهو مکروه کراهة شدیدة یکاد ینتهی ما یقوی

منه الی حد التحریم قال الله تعالیٰ لا تجد قوما یؤمنون بالله والیوم
الآخر یوادون من حاد الله ورسوله ولو کانوا آباءهم وابناءهم الآیة
وقال عزوجل یا ایها الذین آمنوا لا تتخذوا عدوی وعدوکم
اولیاء الآیة وقال علیه الصلوٰة والسلام المسلم والمشرك لا تتراءی نارهما
الثانی المبتدع الذی یدعوا الی بدعته فان کانت البدعة بحیث یکفر بها
فامره اشد من الذمی لانه لا یقر بجزیة ولا یسامح بعقد ذمة وان کان
مما لا یکفر به فامره بینه وبین الله اخف من امر الکافر لا محالة ولکن
الامر فی الانکار علیه اشد من الکافر لان شره متعدی فان المسلمین
الکفرة فلا یلتفتون الی قوله اولی بدعته نفسه الاسلام واعتقاد
الحق اما المبتدع الذی یدعو الی البدعة ویزعم ان ما یدعو الیه
حق فهو سبب لغوایة الخلق فشره متعدی فالاستحباب فی اظهار
بغضه ومعاداته والانقطاع عنه وتحقیره والتشنیع علیه ببدعته
وتنفیر الناس عنه اشد وان سلم بخلوة فلا باس برد جوابه فان
علمت ان الاعراض عنه والسکوت عن جوابه یقبح فی نفسه بدعته
ویؤثر فی زجره فترك الجواب اولی لان جواب السلام وان کان واجبا

فليسقط بادنى غرض فيه مصلحة حتى يسقط يكون الانسان فى الحمام
اوفى قضاء حاجة وغرض الزجر اهم من هذه الاغراض وان كان فى
ملاء فترك الجواب ولا تنفير الناس عنه وتقبيح البدعة فى اعينهم وكذلك
الاولى كف الاحسان اليه والاعانة له لاسيما فيما يظهر للخلق قال
عليه السلام من انتهر صاحب البدعة ملاء الله امنا وايمانا ومن
اهان صاحب بدعة امنه الله يوم الفزع الاكبر ومن الان له واكرمه
اولقيه بشر فقد استخف بما انزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم كذا
فى كتاب احياء العلوم من جلد الثانى من تصنيف امام محمد الغزالى
رحمة الله عليه وعن ابراهيم بن ميسرة قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ومن وقر صاحب بدعة فقد اعان هدم الاسلام رواه البيهقى
فى شعب الايمان مرسلا كذا فى مشكوة المصابيح قوله تعالى ودوا لو
تدهن فيدهنون تفسير شرع اين است كه بفجار و اصحاب بدعت وضلالت
چرب نرمى نكند قال النبى صلى الله عليه وسلم اذا لقيت الفاجر بوجه
كفر يعنى فاسق را بروى ترش بين ودر حقايق التفسير آورده است قال سهيل
ابن عبد الله من صحح ايمانه واخلص توحيده فانه لا يانس الى مبتدع

ولا یجانسه ولا یشارکه ولا یواکله ویظهر له من نفسه العداوة ومن
داهن مبتدعا سلبه الله تعالی حلاوة السنن ومن تحبب الی مبتدع
نزع نور الایمان من قلبه یعنی مؤمن را باید که انس نگیرد بمبتدع و باوی نشیند
وطعام وآب نخورد و هر کس دوستی میکند باوی نور ایمان و اسلام را بگیرند ازوی
کذا فی تفسیر مولانا یعقوب چرخی قوله تعالی ودوا لو تدهن فیدهنون
چنانچه در حدیث شریف وارد است که اذا لقیت الفاجر فالقه بوجه خشن
و در حقایق التنزیل مذکور است که سهیل بن عبدالله تستری میفرمودند که من
صحح ایمانه واخلاص توحیده فانه لا یانس الی مبتدع ولا یجانسه ولا یواکله
ولا یشاربه ویظهر له من نفسه العداوة ومن داهن بمبتدع سلبه
الله حلاوة الایمان ومن تحبب الی مبتدع نزع نور الایمان من قلبه یعنی
مرد صحیح الایمان را باید که با بدعتیان انس نگیرد و هم مجلس و هم کاسه و هم نواله نشود
و هر که با بدعتیان دوستی پیدا کند نور ایمان وحلاوت آن از وی برگیرند و
بالجمله از جمله منکران کسی که رذیل النفس و بد اخلاق باشد با او موافقت کردن گو
بحسب ظاهر بود موجب نقصان کمال حسن اخلاقست پس کسی را که حق تعالی اخلاق
نیک ثابت دارد واو را از موافقت آنها احتراز ضرور است تا بسبب کثرت مزاولت

ومصاحبت آن رذیل النفس دراین کس قصور نیفتد کذا فی تفسیر فتح العزیز
من جلد الثانی وگفته اند المبتدع من یجعل غیر طریق الشرع شرعا بایشان
دشمنی داشتن یکی از اصول دین است کما سند کرده نشاء الله تعالی و بایشان دوستی
از شرمیدال ایمان است هر که ایشان را در مجلس بدست یا بزبان غیبت کند و یا برنجاند
خداوند تبارک تعالی از فزع اکبر که در قیامت درپیش است اورا امان بخشد قوله
علیه السلام من اهان اهل البدعة امنه الله من فزع الاکبر و نیز کسی
باایشان دوستی دارد وسخن نرم وچرب گوید ویرا در شده باری تعالی در تفسیر
منیر سلطان ابراهیم ادهم قدس الله سره العزیز گفته است که نور ایمان وحلاوت
شریعت ازو برگیرند هر که اند وهناک شود بجدای یار اهل بدعت گویا که کوشش
بخرابی عالم میکند لقوله علیه السلام من تدهن لاهل البدعة سلب عنه
نور الایمان وحلاوة الشریعة وایضا من تبسم علی وجه البدعة فقد
اعان علی هدم الاسلام چنانکه در خبر است که مهتر داود علیه السلام زنده
پوشیده و در غاری رفت از خلق یکسو شده بحق مشغول شد و بحکم رب الجلیل
جبرئیل علیه السلام آمد وگفت یا داود علیه السلام چرا در غاری رفتی گفت از
قهاری وجباری توی ترسم جبرئیل علیه السلام گفت خداوند تبارک و تعالی

بعزت وجلال خود سوگند یاد کرده است اگر تمامی عمل اولاد آدم بجای آری رزه
ازآنها نپذیرم تا بدوستان من دوستی و بدشمنان من دشمنی نکنی چنانچه آورده
اند که حضرت عیسی علیه السلام نیز همچنان کرده در رفته در غاری نشست برونیز
همین خطاب آمد بدوستان او دوستی کردن نیز یکی از اصول دین است قوله تعالی
لا یغنی مولا عن مولا شیئا ولا هم ینصرون کذا فی ارشاد الطالبین
اعلم ان المبتدع هو من خالف فی العقیدة طریق السنة والجماعة
وحکم المبتدع ینبغی ان یکون حکم الفاسق لان الاضلال بالعقاید
لیس مادون الاضلال بالاعمال واما فیما یتعلق بامر الدنیا حکم المبتدع
البغض والعداوة والاعراض عنه والاهانة والطعن واللعن ولا
یجوز الصلوٰة خلفه کذا فی شرح المقاصد فالواجب علی کل من سمع
هذه الاقاویل الباطلة الانکار علی قایله والجزم ببطلان مقاله
بلاشک ولا تردد ولا توقف ولا تلبث والا فهو من جملتهم وزمرتهم
فیحکم بالزندقة علیهم کذا فی الطریقة المحمدیة فالواجب ان یحکم
بشرع المحمدی بالزندقة علیهم کلهم جملة القائلین بذلک الموافقین
لهم فیه ولو بالشک والتردد والتوقف والتلبث فی امرهم بعد تحقق

قولهم ذلك ومعاينته منهم الا اذا لم يتحققه ولم يعاينه بان اخبره
بذلك عنهم مخبرا من الناس ولم يثبت الثبوت الشرعي وبعد الثبوت
الشرعي ايضا يحتمل كون الشهود زورا فان حكم الحاكم مستند الى
الشهادة ان صدقت وان كذبت فلا قطع فى ذلك باطنا كما اشار
اليه الشيخ عبد الوهاب الشعراني فى خاتمة كتابه ميزان الورية فى عقايد
الطايفة العلية وفى شرح الشرعة المسمى بجامع الشروح قال
ابو الليث الزنديق معروف زندقته انه لا يؤمن بالاخرة ووحدانية
الخالق وان تغلب ليس الزنديق من كلام العرب ومعناه على ما يقوله
العامة ملحد ودهري وعن ابن دريد انه فارسي معرب واصله زنده
اى من يقول بدوام الدهر وفى القاموس الزنديق بالكسر من الثنوية
او القايل بالنور والظلمة او من لا يؤمن بالاخرة وبالربوبية او من
يبطن الكفر ويظهر الايمان او هو معرب زن دين اى دين المرأة و
جمعه زنادقة او زناديق وقد تزندق والاسم الزندقة كذا فى
الحديقة الندية شرح الطريقة المحمدية وعن ابن مسعود رضى
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبى بعثه الله

فی امته قبلی نیست هیچ پیغمبری که بر انگیخته است او را خدای تعالی در امت
وی پیش از من و در بعض روایات فی امته نبوین الا کان له من امته
حواریون مگر آنکه بودند مر آن پیغمبر را از امت او حواریان و اصحاب یاخذون
بسنته و یقتدون بامره و بودند او را یاران که اخذ میکردند و عمل می نمودند
بسنت و طریقهٔ وی و پیروی میکردند بحکم وی و حواری مرد محب و مخلص و ناصر و معین
را که خالص پاک باشد از کذب و خلاف و نفاق مشتق است از حور بمعنی بیاض
خالص و یاران و مخلصان عیسی علیه السلام را که حواری گویند نیز بهمین معنی است
و اکثر بر انند که اصل در تسمیه ناصر و مخلص بحواری اصحاب عیسی علیه السلام اند که
حرفت ایشان کاذری بود و کاذر را حواری گویند زیرا که وی سفید و پاک میکند
جامه را و چون ایشان از میان سایر ناس بصدق و اخلاص و نصرت و اعانت
عیسی علیه السلام ممتاز بودند و مشتهر بحواریین گشتند هر محب مخلص را باین علاقه حواری
گفتند و بعضی گفته اند که تسمیهٔ اصحاب عیسی علیه السلام بحواریین بجهت انست که
ایشان میکردند نفوس خود را یا نفوس مردم را از چرک جهل و معصیت بعلم و
طاعت پس از ان غیر ایشان نیز حواری گفته گو نمانند برین تقدیر در تسمیه قال
الله تبارک و تعالی یا ایها النبی جاهد الکفار و المنفقین و اغلظ

عليهم يا ايها النبى جاهد الكفار والمنفقين بالحجة واغلظ
عليهم فى الجهادين جميعا ولا تحابهم وكل من وقف منه على فساد
فى لعقيدة فهذا الحكم ثابت فيه يجاهد بالحق ويستعمل معه الغلظة ما
امكن منها كذا فى تفسير المدارك وهو قوله عليه السلام من راى منكم
منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع
فبقلبه وذلك اضعف الايمان كذا فى تفسير احمدى ولا تتبع
الناس فى خطاياهم بل اتبع فى صوابهم واذا عرفت انسانا بالشر
فلا تذكره به بل اطلب منه خيرا فاذكره به الا فى باب الدين فانك
متى عرفت فى دينه ذلك فاذكره كيلا يتبعوه ويحذروه وقال عليه
السلام اذكروا الفاجر بما فيه حتى يحذره الناس وانكان ذا جاه
ومنزلة والذى ترى منه الخلل فى الدين فاذكر ذلك ولا تبال منه
جاهه فان الله تعالى معينك وناصرك وناصر الدين فاذا فعلت
ذلك مرة يابوك ولم يتجاسر احد على اظهار البدعة فى الدين واذا
رايت من سلطانك ما لا يوافق العلم فاذكر ذلك مع طاعتك اياه
فان يده اقوى من يدك تقول له انا مطيع لك فى الذى انت فيه

سلطان ومسلط على غيرانى اذكر من سيرتك مالا يوافق العلم فاذا
فعلت مع السلطان مرة كفاك لانك اذا واظبت عليه ودامت
لعلهم يقهرونك فيكون فى ذلك قمع الدين فاذا فعل ذلك مرة
او مرتين ليعرف منك الجد فى الدين والحرص فى الامر بالمعروف
فاذا فعل ذلك مرة اخرى فادخل عليه وحده فى داره وانصحه
فى الدين وناظره ان كان مبتدعا وان كان سلطانا فاذكر له ما يحضرك
من كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قبل منك
والا فاسأل الله تعالى ان يحفظك منه كذا فى الاشباه والنظائر
فى اخره قال الشيخ علاء الدين السمنانى فعلى المرء المسلم اذ راى رجلا
يتعاطى شيئا من الاهوأ والبدع يتهاون بشئ من السنن ان
يهجره ويتبرء منه ويتركه حيا وميتا ولا يسلم عليه اذا لقيه ولا يجيبه
اذا ابتدا بالسلام عليه الى ان يترك بدعته ويرجع الى الحق وان مات
لا يتبع جنازته والنهى عن الهجران فوق ثلث ليال انما هو فيما
يقع بين الرجلين من جهة التقصير فى حقوق الصحبة والعشرة
دون ما كان فى حق الدين فان هجران اهل الاهواء والبدع دائم

الی ان یتوبوا فقد مضت الصحابة والتابعون واتباعهم وعلماء
السنة علی هذا مجتمعین متفقین علی معادات اهل البدعة
وهجرانهم وعن سهیل فی تفسیر قوله تعالی لا تجد قوما یومنون بالله
والیوم الاخر یوادون من عاد الله ورسوله انه قال من صحح ایمانه
واخلص توحیده فانه لایجالس مع مبتدع ولایواکله بل یظهر له من نفسه
العداوة والبغضاء ومن داهن مبتدعا سلب الله تعالی عنه حلاوة
الیقین ومن اجاب الی مبتدع لطلب العز والغنی فی الدنیا اذله
الله تعالی بذلك العز وافقره بذلك الغنی ومن ضحك فی وجه
مبتدع ینزع تعالی نور الایمان من قلبه وعن الثوری من سمع
من مبتدع لم ینفعه الله تعالی بما سمع ومن صافحه فقد نقص عروة
الاسلام وعن فضیل من احب صاحب بدعة فاحذروه وعنه اذا
رایت مبتدعا فی طریق فخذ طریقا اخر وقال الفضیل من زار صاحب
بدعة خرج نور الایمان من قلبه کذا فی خزینة الاسرار ترجمه مجالس
الابرار من نفسه درکافی آورده است که البدعة هی الامر المحدث
لم یکن من فعل النبی صلی الله علیه وسلم واصحابه ولا من التابعین

ولا من اقتضای الدلیل الشرعی یعنی بدعت آنست که نو پیدا باشد و نباشد
از کردار نبی صلی الله علیه وسلم و اصحابه نه از تابعین و نباشد در شریعت
بروی دلیلی و نیز آورده اند که البدعة هی زیادة فی الدین او نقصان
منه یعنی بدعت آنست که زیاده کردن است در دین چیزیکه در وی
نباشد یا کم کردن است از آنچیزیکه در دین باشد پس افراط و تفریط هیچ
گونه در دین اسلام روا نیست و اگر بکنی بمقصود اصلی نرسی این چنان بود
که مردی گنجی طلب کند و نشان آن گنج را داند که فلان جاییست پس اگر آن
پیشتر از آن گنج رود بدست نیاید و اگر پس تر از آن میماند باز بدست نمی
آید همچنین نشان گنج رضای حق تعالی است و لقای خدا و رسول است
و هیچ ظاهر و باطن نماند که ایشان نگفته اند و لقد ضربنا للناس فی
هذا القرآن من کل مثل اشارت بر آن است که از گفته خدا و متابعت
پیغمبر صلعم او کم و زیاده کرده او را گنج و لقای حق تعالی بدست نمی آید کذا فی هذا
الاعمی ولا یجوز الصلوة خلف من ینکر الشفاعة النبی صلی
الله علیه وسلم و ینکر کراما کاتبین و عذاب القبر و کذا من ینکر
الرویة لانه کافر و ان قال لا یری بجلاله و عظمته فهو مبتدع

ولا یصلی خلف من ینکر المسح علی الخفین و فی المشبهة هکذا
اذا قال ان الله تعالی ید او رجلا کما الاحاد نا فهو کافر وان قال
جسم کالاجسام فهو مبتدع و فی الروافضی ان فضل علیا علی
غیره فهو مبتدع ولو انکر خلافة الصدیق فهو کافر کذا فی خلاصة
الکبری قال علیه الصلوٰة والسلام من صلی خلف مبتدع فقد
هدم الاسلام یعنی هر که در پس مبتدع نماز گذارد پس تحقیق ویران کرده
باشد مسلمانی را و نیز حدیث نبوی است اذکروا الفاجر بما فیه یحذره
الناس یعنی یاد کنید مرد بد را به بدی که در وی است تا مردمان از و نفرت
و حذر کنند کذا فی الحقائق من نفحة قال علیه السلام لا غیبة للثلث الفاسق
والامیر الجائر والمبتدع یعنی غیبت هر سه کس روا باشد فاسق را
و پادشاه ظالم را و بدعتی را و هر مذمت که در شان ایشان میکنند روا است و
مذمت اعتقاد بد ایشان و فعل ایشان عین ثواب است و از بغضت دینی
است کما قال النبی صلی الله علیه وسلم من اهان صاحب بدعة
امنه الله تعالیٰ یوم القیٰمة من فزع الاکبر یعنی هر که اهانت میکند
اهل بدعت را ایمن کرداند حق تعالی در روز قیامت از رنج و زحمت بزرگ کذا فی

انیس الواعظین قوله علیه السلام فان لم یستطع فی الحدیث
السابق ولعلهم لهذا قالوا ان الامر بالید للامراء وباللسان للعلماء
وبالقلب للعوام کذا فی المواقف فالواجب علی کل من سمع امثال تلک
الاقاویل الباطلة الانکار علی قائله والجزم ببطلان کلامه بلا شک
ولا تردد ولا توقف ولا تلبث والا فهو یکون من جملتهم ویحکم علیه
بالزندقة فانهم لما کانوا فی الاعتقاد وبهذه المرتبة کان بینهم وبین
الشیطان مناسبة فیریهم فی بعض الازمان اشیاء من الانوار
وغیرها فیغترون بها ویظنون انهم محسنون وعند الله مکرمون
ولا یعلمون ان الشیطان لایزال یحسن لاهل الخلوة وارباب الریاضة
ان یعملوا احواجسهم ورؤیاهم من غیر تحکیم الشرع فیها فیقولون
القلب اذا کان محفوظا مع الله یکون خواطره معصومة عن الخطاء
وهذا من اعظم کید العدو فیهم کذا فی خزینة الاسرار ترجمه
مجالس الابرار فی المجلس الاول منه قوله تعالی اربابا من دون
الله فان اهل السنة والجماعة قد افترقت بعد القرون الثلثة
اوالاربعة علی اربعة مذاهب ولم یبق فی الفروع سوی هذه المذاهب

الاربعة فقد انعقد اجماع المركب على بطلان قول من يخالف كلهم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجتمع امتي على الضلالة وقال الله تعالى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا كذا في تفسير المظهري

خاتمہ

الحمد للہ والمنہ کہ این نسخہ شریفہ صحیحہ موسوم ببرہان المؤمنین علی عقاید المضلین از تالیف منیف محرم راز خفی وجلی مولوی احمد علی قدس سرہ قوم یوسفزی ساکن الکمۃ المعظمۃ بتصحیح تام جناب مولانا مولوی عبد العزیز صاحب نعمانی ومولوی باز محمد صاحب و قاضی سمیع اللہ صاحب ساکنان کہنر در بندر بمبئی فی المطبع حیدری طبع شد المرقوم دوازدہم ۱۲ شہر صفر المظفر سنہ ۱۲۹۱

ما قولكم دام فضلكم فى قائل هذه الاقوال الشنيعة

الحمد لله من ممد الكون استمد التوفيق والعون اذا ثبت صدور هذه الكلمات حالة الصحو فلا شبهة فى كفره وزندقته والحال ما ذكروا الله سبحانه اعلم واكتبه خادم الشريعة والمنهاج عبد الرحمن بن عبد الله سراج الحنفى المفتى بمكة المكرمة كان الله لهما حاميا مسلما

عبد الرحمن ١٢٩٣ ١٢ | رحمة الله ١٢٧٨ ١٢ | مد الشكر

الحمد لله وحده وصلى الله عليه وسلم على سيدنا وعلى اله واصحابه والسالكين بنهجهم بعده اللهم اسئلك الهداية و الصواب قال العلامة الشيخ احمد بن حجر تيمى رحمه الله فى تحفة المنهاج يشترط فى الاقوال المكفرة صدورها على وجه الاستهزاء والمعاندة بان عرف وابى ان يقربه والاعتقاد لما دلت عليه وان من ان يكفر بالقول من افترى الرسل او رسولا اوجوز نبوة احد بعد وجود نبينا عليه الصلوة والسلام وممن يكفر ايضا من حلل محرما بالاجماع وعلم بتحريمه من الدين

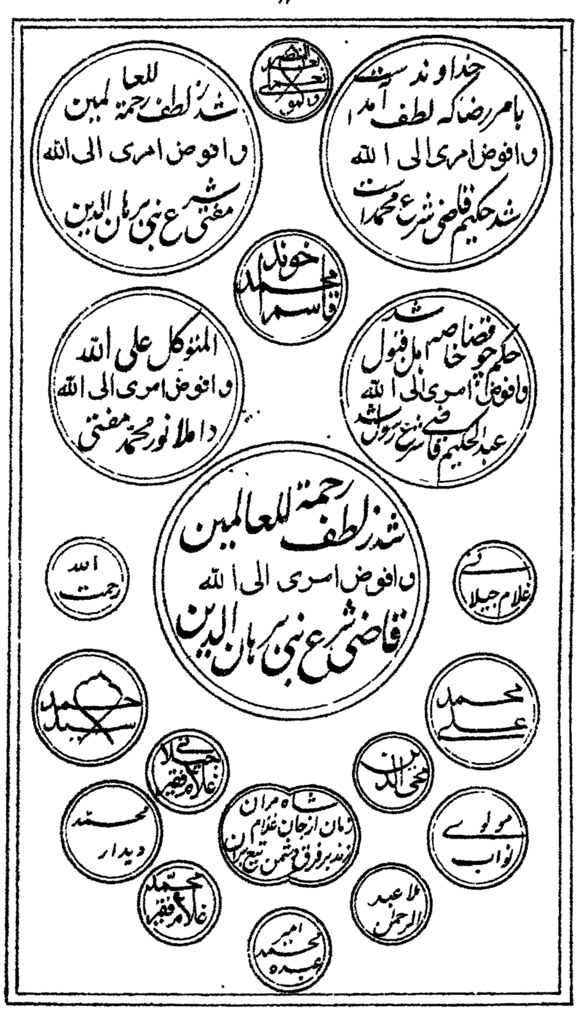
بالضرورة ولم يكن ممن يخفى عليه ذلك كالزنا واللواطة
وشرب الخمر وسبب تكفير انكار ماثبت ضرورة انه
من دين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فيه تكذيب له صلى الله
عليه وسلم انتهى ملخصا فعلم من هذا ان صاحب هذه المقالات
ان كان يقول بحل اللواطة واباحته مستهزا او معاندا ومعتقدا
وصدر ذلك منه فى حالته الصحو ولم يكن ممن يخفى عليه
ذلك الحكم فهو كافر والعياذ بالله تعالى تجرى عليه احكام
الزناديق وكذا ان صدر منه دعوى الرسالة على الوجه
المذكور والله سبحانه وتعالى اعلم قاله بفمه و
رقمه بقلمه خادم طلبة العلم بالمسجد الحرام
كثير الذنوب والاثام المرجو من رب الغفران
احمد بن شيخ الدحلان مفتى الشافعية بمكة
المحمية غفر الله له ولوالديه ومشايخه واحبائه
والمسلمين اجمعين شيخ احمد الدحلان
الحمد لله وحده رب زدنى علما هذا القائل

خارج فی اقوالہ عن طریق المسلمین وسبیل الموحدین وقد
ظہر کفرہ بتجویز وقوع النبوۃ بعد نبینا صلی اللہ علیہ وسلم
واثبات الرسالۃ لنفسہ وتحلیل ما علم تحریمہ من الدین بالضرورۃ
وحیث صدرت منہ ھذہ الاقوال بحضرۃ الشہود العدول وھو
عاقل نہ یستتاب ثلاثۃ ایام من یوم الحکم فان تاب فیہا و
الا قتل کما فی اقرب المسالک واللہ اعلم کتبہ حسین بن ابراھیم
المفتی المالکیۃ بمکۃ المحمیۃ حامدا مصلیا مسلما (حسین عبدہ)
الحمد للہ رب العالمین ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ ھدیتنا وھب
لنا من لدنک رحمۃ انک انت الوھاب لہ شکران کثیرہ
ھذہ الالفاظ الشنیعۃ یحکم بکفر قائلہ معتمدا ثابت العقل
ومثلہ لا یجہلہ فیحبس ثلاثۃ ایام یدعی فیہا الی الرجوع
عن قولہ فان فعل رجع الی الاسلام والا ضربت عنقہ
کافرا ومالہ فئ کما ھو منصوص فلقد جاء شیئا ادا تکاد
السموات یتفطرن منہ وتنشق الارض وتخر الجبال ھدا
الا ولکن من یغار اللہ یجری حدودہ علی من کفر بہ وعصاہ

فسبحان الحلیم الذی لایعاجل العقوبة واللہ سبحانہ وتعالی
اعلم وکتبہ الفقیر الی ربہ سبحانہ عبدہ محمد بن عبداللہ
ابن حمید مفتی الحنابلة بمکة المشرفة وطعہ اللہ
بہ حامدا مصلیا مسلما محبلا
محوقلا

حمید
عبدہ محمد بن عبداللہ بن

فضل جان اخوندزادہ	شاہی خان اخوندزادہ	قاضی بادشاہ	احمد جی اخوند زادہ ساکن فتوح
عثمان خان اخوندزادہ	فخر الدین اخوند زادہ ساکن مغلکی	عبد البصیر اخوندزادہ	حاجی محمد اخوندزادہ
میر اخوند زادہ	بدر الدین اخوندزادہ	محمد قاسم اخوند ساکن حلالیہ	سید احمد اخوندزادہ
علی احمد اخوندزادہ ساکن اتمانزی	محمد مولوی نوہ	مردان شاہ میان ساکن زیارت مستعان	معظم الدین اخوندزادہ


شد لطف رحمة للعالمین
و افوض امری الی الله
مفتی شرع نبی برهان الدین
و افوض امری الی الله
المتوکل علی الله
و افوض امری الی الله
داملا نور محمد مفتی
و افوض امری الی الله
شد لطف رحمة للعالمین
و افوض امری الی الله
قاضی شرع نبی برهان الدین
رحمت الله
غلام جیلانی
محمد علی
محی الدین
محمد دیدار
مولوی نواب
ملا عبد الرحمن
محمد امیر عبده

غفران اخوند زادہ ساکن خویشکے	محمد سعید اخوند زادہ سکنہ ڈاگے	فقیر شاہ اخوند ساکن ممیا	صاحبزادہ صاحب ساکن تورو
اخوند زادہ ساکن نوشہر	حضرت شاہ ساکن کالو خان	فضل اخوند زادہ ساکن زیدہ	شاہ شرف اخوند زادہ ساکن شاہ منصور
محمد علی اخوند زاد ساکن تور ڈیرے	قاضی جہان کبری	نظیف اخوند زادہ	صاحبزادہ صاحب اتمانزئی
عظیم اللہ اخوندزادہ	حمید اللہ اخوندزادہ	فضل احمد اخوندزادہ	محمد سعید اخوندزادہ
محمد یوسف اخوندزادہ	محمد طیب اخوندزادہ	قاضی عبد الرحمن اخوند زادہ	محمد حسین اخوندزادہ
محمد اخوندزادہ	قاضی اسمٰعیل اخوندزادہ	محمد امین واعظ ساکن پشاور	قاضی عبداللہ ساکن کالو خان
قاضی احمد اخوندزادہ	نسیم گل اخوند زادہ ساکن جلبی	ولی محمد اخوند زادہ ساکن جلبی	قاضی عبدالرؤف ساکن پیر سباق

عبدہ احمد علی اخوندزادہ	نور اخوند زادہ سکنہ تیراہے	محمد نور سکنہ تیراہے	نصراللہ ساکن پشاور
محمد اخوند زادہ ساکن کندہ	جلال الدین اخوندزادہ	غلام شاہ اخوندزادہ	حافظ اللہ ساکن تورو
حبیب شاہ اخوندزادہ ساکن تورو	ناصر احمد ساکن لنلے	برهان الدین اخوندزادہ ھنلہ	حافظ امانت اللہ ساکن سربند
عبداللہ اخوندزادہ	عطا محمد اخوندزادہ	محمد اخوندزادہ ساکن ہوتے	محسن اخوندزادہ
محمد قاسم ساکن یارحسین	بادشاہ اخوندزادہ ساکن ہوتے	محمد قاسم ساکن نوشہرہ	حیات میر اخوندزادہ
عبدالعزیز اخوندزادہ	عبدالاحد ساکن شمورے	حسن اخوند زادہ ساکن مرغوز	حسین اخوند زادہ ساکن مرغوز
فضل احمد اخوندزاد	حسن اخوند زادہ ساکن بامخیل	فقیر شاہ اخوند زادہ ساکن مرغوز	حافظ جی صاحب ساکن توتالے

اول میر اخوندزاده	مقتدر اخوندزاده	نظیف اخوندزاده	حباب اخوندزاده
احمد دین	سید لطیف اخوندزاده	قاسم اخوندزاده	حسن دین اخوندزاده
جلال الدین اخوندزاده	بادشاہ گل مولوے	مولوی صاحب شموزے	میان احمد صاحب
ابوالفضل	قاضی غلام محی الدین	سید احمد ساکن اتمانزے	عین الله اخوندزاده
عبدالعزیز لمغان	صاحبزاده صاحب عمرزی	سید احمد ساکن اتمانزے مشهور به ملا صاحب [illegible]	اکبر نور اخوندزاده
فخر امیر اخوندزاده	غلام جیلانی خلیفه قطب جی صاحب	نسیم گل اخوندزاده	عبدالمجید اخوندزاده
سید محمد اخوندزاده	احمد جی اخوندزاده	بشیر اخوندزاده	ابوالفضل اخوندزادگان تمندزی

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۳	۱	ماء وثانی	مائۂ ثانی	۱۷	۷	لیقع لغیرہ	لنفع لغیرہ
۳	۴	گنبد دوار	گنبد دوار	۱۷	۱۴	الحی	حی
۳	۸	ووسیلتنا الله	ووسلتنا الی الله	۱۸	۱	اما اللغۃ	اما فی اللغۃ
۳	۱۰	و ابی بن	و ابی بن	۱۸	۲	فنحن هذا	فعلی هذا
۴	۸	شیخ اهنود بیروند	شیخ هندیان بیرند	۱۸	۳	لان السبب	لانها السبب
۴	۹	شیخ اهنود	شیخ هندیان	۱۸	۹	شروطه	مشروطه
۴	۹	محمد حسن	محمد حسین	۱۹	۲	فمعانیه	فمعاینة
۶	۱۰	هستند	هستند	۱۹	۱۳	ثم القیاس کون	ثم القیاس یقتضی علی
۶	۱۰	بخرابی	برحمه			التهادة فی الاحکام	کون الشهادة الواحد
۶	۱۲	محمد بابن	محمد یابن موحدین				حجت فی الاحکام
۷	۱	والحکم بالموت والفنا	وحکم بالموت	۱۹	۱۴	لانه خبر محتمل	لانه خبر والخبر محتمل
۷	۳	من عویض	من تعریف	۲۰	۳	فیها المحکام بالعمل	فیها احکام العمل
۸	۴	بل لاشئ فی الحقیقة	اعنی مسکین احمد علی			الشهادت	بالشهادت
۹	۲	البوکاته	مبرکاته	۲۱	۱	بالاحکام	فی الاحکام
۹	۵	گو داکستان	گو ناگون سامان	۲۱	۲	یلزم الشهود	یلزم علی الشهود
۹	۵	با طلوع	بالطلوع	۲۱	۱۲	فی بخبر الواحد	بخبر الواحد
۱۲	۶	زتیغ	زتیغ	۲۱	۱۳	جنس لواحد	خبر الواحد
۱۳	۵	لالیم	لالم	۲۲	۴	وماتو	اوماتوا
۱۳	۱۵	اهل لکفرة المرتات	اهل الکفرة والمرتات	۲۲	۷	فاذا غابا اوماتا	فاذا غابوا اوماتوا
۱۵	۱	ومنها	منها	۲۳	۵	رآفیه	راوفیه
۱۵	۶	امعنی	لمعنی	۲۳	۶	وجاء شاهدین	وجاء شاهدان
۱۶	۳	دالا	والا			فاضلین عادلین	الفاضلان العادلان
۱۶	۲۲	سبب مابدعو	سبب ماید عواته			من مرید ه	من مرید یه
۱۷	۱۴	منحصته	منحصیة	۲۳	۱۳	ان رضا بالظلم	ان رضی بالظلم
۱۷	۱	وکذلک فی غیبت	وکذلک النهی عن	۲۳	۱۴	لواستحسن	وکذا لو استحسن
		النهی للغیب نفسها	الغیب لیست لنفسها	۲۴	۹	فی الینابیع	وفی الینابیع
۱۷	۳	ان للغیب اذ	ان الغیبت اذا	۲۴	۱۵	الشائم	الشتم
۱۷	۵	بمافیه	بما هو فیه	۲۵	۸	ازوراء	ازدراء

صفحه	سطر	غلط	صحیح	صفحه	سطر	غلط	صحیح
١	٨	وسنۃ	والسنۃ	٣٠	١٣	وجاء من مریده	وجاء من مریدیه
٢	٢	لماکانوا	ولماکانوا	٣١	١	الواجب	الواجب
٢	٣	فیربهم	فیرتبهم	٣١	٤	الانبیاء	الانبیاء به
٢٠	١٤	علی امن	علی من	٣٢	١	وبلسلم	وسلم
٢	٦	ویظاهر بالاسلام	ویظهر الاسلام	٣٢	٦	ووصفوا	وصنوا
٢	٧	فتوبہ	فتوبته	٣٢	١٥	اوماما قالہ الروافض	واما ما قالہ الروافض
٢٠	٩	توبہ	توبته			ان علی	من ان علی
٢٠	١	وجاء من مریده	وجاء من مریدیه	٣٣	٥	عن علی عسی	عن علی
٢	٤	ان سید امیر المذکور	ان لسید امیر المذکور فیلز	٣٤	٤	ابا علی	یا علی
٢٠	١٤	والدرجتہ	فی الدرجت	٣٥	٨	هدی للناس	انهما هدی للناس
		مالو حکم حنفی	مالو حکم حنفی بکفره بسبب	٣٥	١٠	بمتابعہ	بمتابعته
٢٨	٢	بکفره بسب النبی	نبی هل الشافعی رحمہ	٣٥	١٤	وسعته	وسعه
			بحکم بقبول توبته	٣٥	١٤	فیصبح	فیصح
			الظاهر نعم لانها	٣٦	٩	اما خاتم الانبیاء	واعرف علیها خاتم
			حادثة اخرا			علیه السلام	الانبیاء علیه السلام
٢	٧	وماجعله الشارع	وهو ماجعله الشارع	٣٧	١٠	لولادة من المشرکین	لولادته فی جوار المشرکین
		بالتکذیب	امارة التکذیب	٣٦	١٢	واینکه شاه ولی الله	وابن شاه ولی الله
٢	١١	طائفا	طائعا	٣٨	١٣	صالح	صالحین
٢	٢	والصحو	والفجر	٣٨	١٤	وته آنکس که گوید	وآنکس که گوید
		وعدم المبالات	وعدم المبالات فی	٣٨	٥	وآنکس نیز گوید امکان دارد وباشد	ودیگر گوید امکان دارد کافرست
٢٩	٣	الکفر بعد الایمان	امر الدین وعدم اجراان			کافرست این شرط وسببی	این شرط در سببی ایمانست
			تعرف اولا آفات	٣٩	٢	علیه وسلم	علیه وسلم کفر
			الکفر بعد الایمان	٣٩	٣	ابن احجر	ابن حجر
٢	٩	الاستخفاف	لاستخفاف	٣٩	٣	من الدین	من الدین
٢	١٤	رویتہ	رویتی	٣٩	٩	بعد وجود بینا	بعد وجود نبینا
		چون روی تو ملک	چون روی تو بینی			صلی الله علیه وسلم	صلی الله علیه وسلم کفر
١	١	الموت یعنی پنداری که	پنداری که ملک	٣٩	١١	وجاء من مریده	وجاء من مریدیه
		که ملک الموت نیست	الموت است				

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۳۹	۱۳	علی مخذی	علی فخذی	۴۴	۸	منسوب	منصوب
۳۹	۱۵	تخفیف	لانہ تخفیف	۴۴	۱۰	نپہم	نبیہم
۴۰	۲	رجلا	رجل	۴۴	۱۱	وجاء من مربدہ	وجاء من مریدیہ
۴۰	۳	من شعرتہ	من شعرات	۴۴	۱۳	بان الزجر والتحریم	بان التحریم بمعنی الزجر والحرمۃ
۴۰	۱۰	یتفرع	یتفرع کثیر من الفروع	۴۵	۵	لانہ قائل	لانہ قال
۴۰	۱	معنا	معنی	۴۵	۵	الکراہیۃ	علی الکراہیۃ
۴۰	۱۳	والظاہر	وظاہر	۴۵	۱۱	حرمت الخمر بعینہا	انہ قال حرمت الخمر لعینہا
۴۰	۱۵	خابی	خلی	۴۵	۱۳	تاتون	اتاتون
۴۱	۱۰	بوجود	لوجود	۴۶	۹	ہم العادون	فاولئک ہم العادون
۴۱	۱۱	وانتفاع	وانتفاء	۴۶	۸	وایضا اشہد جمال الدین	وشہد جمال الدین
۴۱	۱۲	وبعض مالا	وبعض مالا ثلا	۴۶	۱۱	ربعۃ	الاربعۃ
۴۲	۸	وصرح	وان صرح	۴۶	۱۰	قصور	قصور
۴۲	۹	بصحبۃ ایمانہ	بصحۃ ایمانہ	۴۷	۱۳	وفیہا رجل	رجل
		یکفر	انہ یکفر	۴۷	۱۴	وفیہا رجل	رجل
۴۲	۱	الکفر جحد	الکفر ہو الجحد	۴۷	۱۵	لاحکمۃ فیہ	لاحکمۃ فیہ یکفر
۴۳	۱	الحق وحد	الحق واحد	۴۷	۱۲	وان للہ تعالی	وان اللہ تعالی
۴۳	۲	یترد	یطرد	۴۸	۳	الجارجت	الجارحۃ
۴۳	۳	فتکذیب	بتکذیب	۴۸	۶	اذا قال اللہ تعالی	اذا قال ان اللہ تعالی
۴۳	۵	وقالہ المعتزلۃ	وقالۃ المعتزلۃ	۴۸	۹	عماجاء	کماجاء
		ہو قبیح	ہو امر قبیح	۴۹	۴	بہذا الظلم فالنص لانہ ہلا	بہذا الظلم یکفر
۴۳	۶	والاخفاء	ولا خفاء	۴۹	۱۱	ان اللہ تعالی	ان للہ تعالی
۴۳	۷	ولوانہم ابینۃ	ولوازمہ البینۃ	۵۰	۸	ولانقص للہ تعالی	ونقص للہ تعالی
۴۳	۹	بالنسبت	بالنسبۃ	۵۱	۱۱	ہدم الاساس لدین	ہدم لاساس الدین
۴۳	۱۱	قدورا	قدور	۵۲	۱	فشان بینہما	فشتان بینہما
۴۳	۱۳	الاخفاء	لاخفاء	۵۲	۸	فی الملل	فی الملل
۴۳	۱۵	ظاہر	وہو ظاہر	۵۲	۹	لم یفقد و	لم یفقد
۴۳	۱۵	قدظہر	فقد ظہر	۵۲	۱۳	ماسئل العلامۃ شرا	سئل العلامۃ شرا
۴۴	۴	باسم الکتاب	باسم الکتابی			بسبی قال	البیبی عمن قال

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۵۳	۱	الی مایتعلق	الی مالایتعلق
۵۳	۳	ومن لازم	ومن لوازم
۵۳	۴	فمالا یضل	فمالایقبل
۵۳	۱۴	فانظر عماء	فانظر عمی
۵۴	۸	وجاء من مریدہ	وجاء من مریدیہ
۵۴	۹	متوطن	متوطن
۵۴	۱۰	قال لی لا الہ الا اللہ	قال لی قل لا الہ الا اللہ
۵۵	۵	بشریعۃ	بشریعتہ
۵۶	۹	چو نکو در صنعت بود استاد اوست	چونکہ در صنعت بود استاد دست
		تا نگوئی ختم صنعت ابروست	تو نگوئی ختم صنعت بر وی است
۵۶	۱۲	ولم یقر	ومن لم یقر
۵۶	۱۵	نبوتہ قبل	نبوتہ
۵۷	۵	وبین صہرۃ	وبین صاحبہ
۵۷	۹	بامرہ لا یکفر	بامرہ یکفر
۵۷	۱۰	وبعض المتاخرین	وعند بعض المتاخرین
۵۸	۲	ان یقول	ان یقولوا
۵۸	۲	علیہم	علیہ
۵۸	۴	الکعب	لکعب
۵۸	۸	ببال شئ	ببالی شئ
۵۸	۱۱	ببال	ببالے
۵۸	۱۲	فاروت	فاردت
۵۸	۱۳	ببال	ببالے
۵۹	۴	للشمس لامۃ	لشمس الائمۃ
۵۹	۵	یجب	یجب
۵۹	۶	لم یجب	لم یجب
۵۹	۸	فروّہ	فرذّہ
۶۰	۳	من بینہم	بینہم
۶۰	۱۰	فانہ	فانہم
۶۱	۷	سبت	سبلت پست
۶۱	۱۱	وجاء من مریدہ	وجاء من مریدیہ
۶۲	۱	اوکذب	وان کذب
۶۲	۳	علیہ وسلم	علیہ وسلم کفر
۶۲	۹	اماتسمیۃ	اما سمنیۃ
۶۳	۹	بین مثلہ فلم یقدر	من مثلہ فلم یقدروا
۶۳	۱۲	بعض والمتکلمین	بعض المتکلمین
۶۳	۱۴	اوی المجموع	او المجموع
۶۳	۱۴	اولصرف للہ	اولصرف اللہ
۶۴	۳	سوالان ملحظان	سوالا ملحظۃ
۶۴	۹	وجاء من مریدہ	وجاء من مریدیہ
۶۵	۱	لانعقار	لانعقاد
۶۵	۱۳	جمال الدین خالی	جمال الدین
۶۶	۶	وجاء من مریدہ	وجاء من مریدیہ
۶۷	۲	یکون کفرا	یکون کافرا
۶۷	۱۵	فالہمیۃ المرئت	فالتہمۃ المرءت
۶۸	۱	ان قال لہا تفعلین	ان قالت لہا افعلین
۶۸	۴	فکتب علی محمد	فکتب الی محمد
۶۸	۲	ان جلو	ان جلدو
۶۹	۱۲	ھذہ القول کفر	ھذا القول کفر
۶۹	۱۵	لترتدّ	ارتدّ
۷۰	۶	والرضاء باکفر	والرضاء بالکفر کفر
۷۰	۱۲	اذا اخذ واحید	اذا اخذ واکافر
۷۱	۷	اماتک للہ	اماتک اللہ
۷۱	۹	لایستحسن الکفر	لایستحسن الکفر
۷۲	۱	وبجواز کون	وبجواز کونہم
۷۲	۲	ببنو نوجرو	بینو توجرو
۷۳	آیۃ ۹ آیۃ	قوالقاضی قرنان	قول القاضی قریان

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۷۴	۴	ومن الحلوم	ومن المعلوم	۸۹	۸	توبۃ	توبتہ
۷۵	۱۲	قول الشهادة	ان الشهادة	۸۹	۱۲	وحسن توبۃ	وحسن توبتہ
۷۶	۳	وانہ لم یوجد	وان لم یوجد	۸۹	۱۲	وحبہ	وحبسہ
۷۶	۵	وهي زندقة تبطن	وکذا زندقة وهي تبطن	۸۹	۱۳	من اناسس	من اناس
۷۸	۳	وفي شهادات	وفي فتاوای	۹۰	۳	توبۃ	توبتہ
۷۸	۴	باحب	بموت	۹۱	۱	یودی الی هکذا تبول	یودی الی القبول
۷۸	۱۱	وانکانت	انکانت	۹۱	۳	توبہ	توبتہ
۸۰	۴	والمرتا	والمرتدة	۹۲	۷	وقد النفق	وقد لتفق
۸۰	۶	علی الخراب	علی الحراب	۹۲	۱۲	توبہ	توبتہ
۸۰ ۸۰	۱۰ ۱۳	فیستجب افیستجب	فیستحب انیستحب	۹۳	۱	بارافتہ دمہ	بارافة دماءهم
۸۱	۷	ثم عرض	ثم عرضت	۹۵	۲	ببیان بل هو	بل هو بیان
۸۲	۶	ولا تلغوا	ولا تقولوا	۹۶	۱۴	ابی للہ	ابی اللہ
۸۲ ۸۲	۱۰ ۱۱	المسلم من المسلم	المرتد من المرتد	۹۹	۶	بعقد ذمہ	بعقد ذمتہ
۸۳	۵	ولوافر بالسبب او نزاد	ولوافر بسبب ونزادے	۹۹	۹	اولی یدعی	ولا یدعی
۸۳	۸	بنیت	بتیت	۱۰۱	۱	ولا یجانسہ	ولا یجالسہ
۸۴	۱۴	فانہ یقبل جدا	فانہ یقتل جدا	۱۰۲	۸	ولا یجانسہ	ویجالسہ
۸۵	۷	بسببہ لا توبۃ لہ	بسببہ فلا توبۃ لہ	۱۰۲	۴	غلبت	غیبت
۸۵	۱۰	الی ما یکفر	الی ما لا یکفر	۱۰۲	۷	درشدہ	درشدة
۸۵	۱۵	قبلت التوبۃ	قبل التوبۃ	۱۰۲	۱۰	علی وجہ البدعة	علی وجہ المبتدع
۸۶	۷	ظاهر یا باطن	ظاهر با باطن	۱۰۵	۷	مشق است	مشتق است
۸۷	۲	معروف	معرب	۱۰۵	۱۳	کہ ایشان میکردند	کہ ایشان پاک میکردند
۸۷	۸	وجمع	وجمعہ	۱۰۸	۴	من عاد اللہ	من حاد اللہ
۸۸	۳	قیل توبتہ	قبل توبتہ	۱۰۸	۷	وامن	ومن
۸۸	۵	الکاهن یقتل کالساحر	الکاهن قیل کالساحر	۱۰۸	۷	اذلنہ	اذ لہ
۸۹	۲	دصنیا	ذمی	۱۱۰	۲	انّ اللہ	انّ للہ
۸۹	۴	لم یقبل توبۃ	لم یقبل توبتہ	۱۱۰	۳	وفی الرافضی	والرافضی
۸۹	۷	وتائبہ	ونائبہ	۱۱۰	۷	اذکروا الفاجر بما فیہ	اذکروا الفاجر بما فیہ
۸۹	۸	والثانی	وثانی			یحذرہ الناس	یحذرہ الناس

بتصحیح تمام فضیلت پناہ وکمالات دستگاہ جناب مولانا مولوی عبد العزیز صاحب نعمانی